

مصر والأمة .. وقتن كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ !!

بيان بشأن
الأحداث
الجارية

النور

الشمس جنبها

مجلة إسلامية • ثقافية • شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية العدد ٤٨٥ - السنة الحادية والأربعون - جمادى الأولى ١٤٢٣ هـ

الوجوه
السوداء !!

هلاك
الجبابة

السُّنَّة واستعصاؤها
على الحاقدين



سعادة الدارين في التمسك بالتوحيد



السنة الحادية والأربعون
العدد ٤٨٦
جمادى الآخرة ١٤٣٣هـ

بسم الله الرحمن الرحيم
فاعلم أنه لا إله إلا الله
صاحبة الامتياز
جماعة أنصار السنة المحمدية

السلام عليكم

الوجوه السوداء

الله الخلاق العليم؛ خالق الكريم واللئيم، وخالق
الصادقين ذوي القلوب الرحيمة، والكذابين الأضل
البيهية، يقول الله تعالى عن أهل الكذب والنميمة: «وَلَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ» [البقرة: ١٠]، وقال سبحانه: «وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَلْسِنِهِمْ مَسْوَدَةً» [الزمر: ٦٠].

ومما قيل في أوصاف الكاذبين:

لا يكذب المرء إلا من مهانته

أو فغله السوء أو قلة الأتق

ليعض جيفة كلب خير راحة

من تحبة المرء في جد وفي لعب

وإعلام النظام السابق الفاسد لا يزال يكذب بالخط
العريض، وقد بلغت كذباته الأفاق حاملة للفتنة والنفاق،
أعمالهم فاضحة ووجوههم كالحة، ياتون هؤلاء بوجه وهؤلاء
بوجه، مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء.

تذكر أحوالهم وأموالهم بالرجل الذي جاء إلى معاوية
رضي الله عنه لما اختار ابنه يزيد لولاية عهده، جاء الرجل
فسلم عليهما، وقال: يا أمير المؤمنين؛ أعلم أنك لو لم تول
ابنك أمور المسلمين لضاعت!!

وكان الأحنف جالساً لكنه ساكت، فقال له الرجل: لا
تعجب يا أحنف؛ هؤلاء عندهم الكثير من الأموال، قد قفلوا
عليها الأقفال، فلست أطمع في إخراجها إلا بما سمعت (أي
من النفاق)، فقال الأحنف: اترك هذا، فإن ذا الوجهين جدير
الآ يكون عند الله وجيباً!!

وقد سئل أحد الكذابين: هل صدقت قط؟ فقال: أخشى إذا
قلت: لا، أن أصدق هذه المرة.

التحرير

رئيس مجلس الإدارة

د. عبد الله شاكراً الجندي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

زكريا حسيني محمد

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات

ت ٢٣٩٣٦٥١٧
ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام:

هاتف ٢٣٩١٥٥٧٦، ٢٣٩١٥٥٧٦
WWW.ANSARALSONNA.COM

نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على ٤٠ مجلداً
من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٠ سنة كاملة



مدير التحرير الفني
حسين عطا القراط

رئيس التحرير
جمال سعد حاتم



الآن بالمركز العام
المجلد الجديد لعام ١٤٣٢
ثمان النسخة

مصر ٢٠٠ قرشاً ، السعودية ٦ ريالاً ،
الإمارات ٦ درهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر
ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولار ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٣٠ جنيهاً بحوالة فورية باسم
مجلة التوحيد . على مكتب بريد عابدين مع
إرسال صورة الحوالة الفورية على فاكس مجلة
التوحيد ومرفق بها الاسم والعنوان ورقم التليفون
٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي أو
مايعادلها .

ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية أو شيك
على بنك فيصل الاسلامي فرع القاهرة . باسم مجلة
التوحيد . أنصار السنة ، حساب رقم / ١٩١٥٩٠ .

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

بشرى سارة

تعلن إدارة المجلة عن رغبتها في تفعيل
التواصل بينها وبين القراء في كل ما
يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على
لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على
البريد الإلكتروني التالي :
q.tawheed@yahoo.com

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد، الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير، رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ دراسات قرآنية، مصطفى البصراي
- ١٦ بيان مجلس شورى العلماء بشأن الأحداث الجارية
- منبر الحرمين، تحديات تواجه الأمة
- ١٧ الشيخ محمد بن صالح المنجد
- ٢١ درر البحار، علي حشيش
- ٢٣ من الأدب الإسلامية، سعيد عامر
- السنة واستعصاؤها على الحاقدين
- ٢٦ د. السيد عبد الحليم
- ٣٠ القصة في كتاب الله، عبد الرازق السيد عيد
- ٣٣ شبهات حول الصحابة، أسامة سليمان
- ٣٦ واحة التوحيد، علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية، متولي البراجيلي
- ٤٢ مع الدعوة، د. محمد يسري
- وقفات شرعية مع تطبيق الشريعة الإسلامية
- ٤٤ المستشار أحمد السيد علي
- ٤٦ الاقتصاد الإسلامي، د. علي السالوس
- ٥٠ الأسرة المسلمة، جمال عبد الرحمن
- ٥٣ خير أمة، شوقي عبد الصادق
- تحذير الداعية من القصص الواهية
- ٥٧ علي حشيش
- الرد على فضيلة شيخ الأزهر
- ٦٢ د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦٦ هلاك الجبابرة، فضيلة الشيخ صفوت نور الدين
- ٧١ مهلاً أيها المغتاب، عبده أحمد الأقرع



٧٥٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر
٢٦٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

التوزيع الداخلي : مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة المحمدية مطابع الأهرام التجارية - قليب - مصر

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين،
والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه
أجمعين، أما بعد:

فإن سائر الناس يلهثون وراء السعادة، غير أنهم يختلفون في
الطرق الموصلة إليها، فبعضهم يرى أن السعادة في مال يجمعه،
أو منصب يتقلده، أو جاه يحصل عليه، أو قصر يشيده، وما إلى
ذلك.

والأمر ليس كذلك؛ لأن السعادة الحقيقية في تقوى رب البرية،
وطاعته، وصدق الإيمان به.. والتقوى المرادة: هي التقوى القائمة
على التمسك بكتاب الله وهدى رسول الله ومصطفاه صلى الله
عليه وسلم.

وقوامها: التوحيد، والصدق في الأقوال والأعمال، وتنائجها:
السعادة في الدارين، وبعض بلاد المسلمين اليوم تمر بأزمات
حقيقية لا مخرج منها إلا بعودة صادقة إلى الله تعالى، والتمسك
بما جاء من عنده سبحانه، والتضرع والتزلف بين يديه، قال الله
تعالى: «فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ
الْفِتْنُ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» [الأنعام: ٤٣]. أي: هلا رجعوا إلى
الله بالتوبة والإنابة والخشية والتضرع عند نزول البأس والشدة
بهم، وصدق الله إذ يقول: «فَمَنْ أَتَعَ هَدًى فَلَا يَضِلْ وَلَا يَشْغَى» [طه:
١٢٣].

والمراد من اتباع الهدى هنا: اتباع الكتاب والسنة، ومن
اتبعهما سلم من الضلال والشقاء في الدنيا والآخرة قال أبو
السعود: «ووضع الظاهر موضع المضمرة في قوله: «هداي» مع
الإضافة إلى ضميره تعالى، لتشريفه والمبالغة في إيجاب اتباعه».
وقد ذكر ابن كثير عن ابن عباس أنه قال في معنى الآية: «لا
يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة» [تفسير ابن كثير ٣/٢٣٣].
ويذكر ابن الجوزي رحمه الله تغير الزمان والأحوال بالعباد،
ويبين أن السلامة من كل ذلك بتقوى الله على كل حال فيقول:
«اعلم أن الزمان لا يثبت على حال كما قال عز وجل: «وَلِلَّهِ الْأَيَّامُ
تُدَوِّلُهَا بَيْنَ النَّاسِ» [آل عمران: ١٤٠]، فتارة فقر وتارة غنى، وتارة
عز وتارة ذل، وتارة يفرح الموالي، وتارة يشمت الأعادي.

فالسعيد من لازم أصلاً واحداً على كل حال، وهو تقوى
الله عز وجل، فإن استغنى زانته، وإن افتقر فتحت له باب
الصبر، وإن عوفي تمت النعمة عليه، وإن ابتلي حملته، ولا
يضره إن نزل به الزمان أو صعد، أو أعراه أو أشبعه أو أجاعه؛
لأن جميع تلك الأحوال تزول وتتغير، والتقوى أصل للسلامة
وحارس لا ينام، يأخذ باليد عند العثرة، ويوقف على الحدود،
ولازم التقوى في كل حال، فإنك لا ترى في الضيق إلا السعة،
وفي المرض إلا العافية، هذا نقدها العاجل، والأجل معلوم».
[صيد الخاطر: ١٦٤، ١٦٥].

وهذا كلام نفيس يصدق كتاب الله تعالى: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ
لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَرِزْقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» [الطلاق: ٢-٣]، وهذا المذكور
لا يتأتى للعبد إلا إذا حقق التوحيد لله، وبقي على أصل فطرته
التي خلقه الله عليها، كما في حديث أبي هريرة، في الصحيحين



افساحية
الخير

سعادة

الدارين

في التمسك

بالتوحيد

بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كل مولود يولد على الفطرة، فابواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء؟» [متفق عليه]، ثم يقول أبو هريرة: اقرعوا إن شئتم: «فَأَفَرَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيمًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِلُ خَلْقَ اللَّهِ ذَلِكَ الْبَيتُ الْغَيْثُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» [الروم: ٣٠].

ويقرر ابن تيمية أن الأمن والسور وغيرهما أمور تتحقق بالتوحيد والإخلاص، فيقول: «والعبد إذا أنعم الله عليه بالتوحيد، فشهد أن لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه، والإله هو المعبود الذي يستحق غاية الحب والعبودية بالإجلال والإكرام، والخوف والرجاء، والتوكل عليه، وسؤاله عما سواه، ويطاعته عن طاعة ما سواه - حلاه الله بالأمن والسور والحبور، والرحمة للخلق، والجهاد في سبيل الله، فهو يجاهد ويرحم، له الصبر والرحمة، قال الله تعالى: «وَوَاصُواْ بِالصَّبْرِ وَوَاصُواْ بِالرَّحْمَةِ» [البلد: ١٧]، وكلما قوي التوحيد في قلب العبد قوي إيمانه وطمانينته، وتوكله ويقينه». [مجموع الفتاوى ج ٢٨/ ٣٥].

وقد تناول الإمام ابن القيم رحمه الله في مواطن من كتبه أنواع السعادة والطرق الموصلة إليها وأهلها المستحقين لها، فقال: «أنواع السعادة التي تؤثرها النفوس ثلاثة: سعادة خارجية عن ذات الإنسان، بل هي مستعارة له من غيره تزول باسترداد العارية، وهي سعادة المال والجاه وتوابعها فبينما المرء بها سعيداً ملحوظاً بالعناية مرفوعاً بالأبصار، إذ أصبح في اليوم الواحد أذل من وتد بقاع يشج رأسه، فالسعادة والفرح بهذه كفرح الأقرع بجمة ابن عمه، والجمال بها كجمال المرء بثيابه وزينته. والسعادة الثانية: سعادة في جسمه وبدنه، كصحته واعتدال مزاجه، وتناسب أعضائه، وحسن تركيبه، وصفاء لونه، وقوة أعضائه، فهذه الصق به من الأولى، ولكن هي في الحقيقة خارجة عن ذاته وحقيقته، فإن الإنسان إنسان بروحه وقلبه لا بجسمه وبدنه، كما قيل:

يا خادماً الجسم كم تشقى بخدمته

فأنت بالروح لا بالجسم إنسان
فنسبة هذه إلى روحه وقلبه كنسبة ثيابه ولباسه إلى بدنه، فإن البدن أيضاً عارية للروح وآلة لها ومركب من مراكبها، والسعادة الثالثة: وهي السعادة الحقيقية، وهي سعادة نفسانية روحية قلبية، وهي سعادة العلم النافع ثمرتها، فإنها هي الباقية على تقلب الأحوال، والمصاحبة للعبد في جميع أسفاره وفي دوره الثلاث: دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار، وبها يترقى في معارج الفضل ودرجات الكمال. أما الأولى: فإنها تصبح في البقعة التي فيها مال وجهه، والثانية: فعرضة للزوال والتبدل، والثالثة: التي كلما طال عليها الأمد ازدادت قوة وعلواً، وإذا عدم المال والجاه، فهي مال العبد وجهه، وتظهر قوتها وأثرها بعد مفارقة الروح البدن إذا انقطعت السعادتان الأوليان، وهذه السعادة لا يعرف قدرها ويبعث على طلبها إلا العلم بها، فعادت السعادة كلها إلى العلم وما يقتضيه، والله

السعادة الحقيقية
في تقوى رب البرية
وطاعته ، وصدق
الإيمان به، والسعيد
من لازم أصلاً واحداً
على كل حال وهو
تقوى الله عز وجل
فإن استغنى زانته
وإن افتقر فتحت له
باب الصبر، وإن عوفي
تمت النعمة عليه،
وإن ابتلي حمته،
ولا يضره إن نزل به
الزمان أو صعد !!



يوفق من يشاء، لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع» [مفتاح دار السعادة ١٥٦/١].

قُلْتُ: وهذا كلام نفيس يبين معنى السعادة الحقّة، والطريق الصحيح إلى تحقيق هذه السعادة بعد الإيمان الصحيح هو العمل الصالح والعبودية الحقّة لله وحده دون سواه، وقد ربط الله عز وجل بين الإيمان والعمل الصالح في كثير من الإيمان وعلق السعادة بهما. قال الله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» [البقرة: ٦٢].

والآية بينت أن ركائز السعادة والفلاح في الدنيا والآخرة إنما تكون بصدق الإيمان بالله تعالى والعمل الصالح الذي يرضيه، كما أشارت إلى زوال الخوف والحزن عنهم، وقد ذكر ابن كثير فقال في هذه الآية: «لما بين تعالى حال من خالف أوامره وارتكب زواجره، وتعدى في فعل ما لا إذن له فيه وانتهك المحارم، وما أحل بهم من النكاح، نبه تعالى على من أحسن من الأمم السالفة وأطاع، فإن له جزاء الحسن، وكذلك الأمر إلى قيام الساعة، كل من اتبع الرسول النبي الأمي فله السعادة الأبدية، ولا خوف عليهم فيما يستقبلونه، ولا هم يحزنون على ما يتركونه ويخلفونه، كما قال الله تعالى: «أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» [يونس: ٦٢]. [تفسير ابن كثير ١٥٨/١].

والمتتبع لآيات القرآن الكريم يجد أن الله تعالى أضاف الحياة الطيبة الحسنة للمؤمن العامل بالصالحات، وذلك في الدنيا والآخرة، قال الله تعالى: «مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِمَّنْ ذَكَرَ آلَ نَافِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» [النحل: ٩٧]. وقال تعالى: «وَأَن تَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ إِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ» [هود: ٣]. وقد بينت الآيات أن المحسن يجازى بإحسانه والمسيء بإساءته، ولا يظلم ربك أحداً، والإيمان إذا باشر القلب وخالطه أكسبه سعادة وفرحاً وسروراً، ولا يشعر بذلك إلا من ذاق حلاوته، قال الله تعالى: «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ يُبْدَلُكَ فَلْيَسْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ» [يونس: ٥٨].

وقد ذكر ابن جرير أقوالاً كثيرة عن الصحابة وغيرهم تفيد أن المراد بالفضل والرحمة القرآن والإسلام، وهدايتنا إلى ذلك، وهذا بين قيمة مهمة، وهي أن السعادة ليست في متاع دنيوي زائل، وإنما في الإيمان ومقتضياته، وهذا هو الفرح الحقيقي، لا فرح الباطل والغرور بالدنيا ومتاعها، وقد جمع الله للمؤمنين في الآية بين فضله عليهم ورحمته بهم، وهي من أعظم من الله على عباده، وقد كررها الحق تبارك وتعالى في أكثر من آية في كتابه، كقوله: «وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ

ركائز السعادة
والفلاح في الدنيا
والآخرة إنما تكون
بصدق الإيمان
بالله تعالى والعمل
الصالح الذي
يرضيه، فالسعادة
ليست في متاع دنيوي
زائل، وإنما في
الإيمان ومقتضياته،
وهذا هو الفرح
الحقيقي، لا فرح
الباطل والغرور
بالدنيا ومتاعها !!



عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» [النور: ٢١].

ولابن القيم رحمه الله كلام رائع في أسس السعادة والطرق المؤدية إليها، فقد بين أن معرفة الله والاستغناء به عن سواه، وإيثار ما يحبه ويرضاه أمور مهمة بها تتحقق السعادة، وفي ذلك يقول: «والإيثار المتعلق بالخالق أجل من هذا وأفضل، وهو إيثار رضا على رضا غيره، وإيثار حبه على حب غيره، وإيثار خوفه ورجائه على خوف غيره ورجائه، وإيثار الذي له من الخضوع والاستكانة والضراعة والتملق على بذل ذلك لغيره، وكذلك إيثار الطلب منه والسؤال وإنزال الفاقات به على تعلق ذلك بغيره، وعلامة هذا الإيثار شيئان: أحدهما فعل ما يحب الله إذا كانت النفس تكرهه وتهرب منه، والثاني: ترك ما يكرهه إذا كانت النفس تحبه وتهواه، فبهذين الأمرين يصح مقام الإيثار، ومؤنة هذا الإيثار شديدة لغلبة الأغيار وقوة داعي العادة والطبع، فالمحبة فيه عظيمة والمؤنة فيه شديدة والنفس عنه ضعيفة، ولا يتم فلاح العبد وسعادته إلا به، وإنه ليسير على من يسره الله عليه.

والذي يسهله على العبد أمور: أحدها: أن تكون طبيعته لينة منقادة سلسلة، ليست بجافية ولا قاسية، بل تنقاد معه بسهولة، الثاني: أن يكون إيمانه راسخاً ويقينه قوياً، فإن هذا ثمرة الإيمان ونتيجته. الثالث: قوة صبره وثباته، فبهذه الثلاثة الأمور ينهض إلى هذا المقام ويسهل عليه دركه، [طريق الهجرتين وباب السعادتين: ص ٣٠١].

ومن أسس السعادة الحقيقية بعد ذلك: الاتباع والتاسي بالنبي صلى الله عليه وسلم، وهو خير أسوة وقدوة ولا طريق للعبد إلى الرب إلا عن طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال الله تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا» [الأحزاب: ٢١].

وقد ارتفعت صيحات اليوم من قوم جهلوا قدر نبيهم صلى الله عليه وسلم، وذهبوا إلى التصدي لمن يلزم هديه ويقتفي أثره، وإننا نحذر هؤلاء من فتن كثيرة تصيبهم في أنفسهم وديارهم إذا لم يرجعوا عن ذلك. وقد حذر الله في كتابه من مخالفة أمر النبي صلى الله عليه وسلم لخطورة ذلك، فقال: «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» [النور: ٦٣].

وبهذه الآية احتج الفقهاء على أن الأمر على الوجوب، ووجه ذلك أن الله حذر من مخالفة أمره، وتوعد بالعقاب عليها، وعليه فيجب امتثال أمر النبي صلى الله عليه وسلم، وقيل: المراد بالفتنة هنا: القتل، وقيل: الزلازل والأهوال، وقيل: سلطان جائر، وقيل: الطبع على القلوب بشؤم مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم.

نسأل الله السلامة والعافية من الفتن ما ظهر منها وما بطن، ونسأله سبحانه أن يهدينا جميعاً لطريق السعادة في الدارين، والحمد لله رب العالمين.

ارتفعت صيحات
اليوم من قوم جهلوا
قدر نبيهم صلى الله
عليه وسلم، وذهبوا
إلى التصدي لمن يلزم
هديه ويقتفي أثره،
وإننا نحذر هؤلاء من
فتن كثيرة تصيبهم
في أنفسهم وديارهم
إذا لم يرجعوا عن
ذلك.



الحمد لله الذي من اعتصم بحبله وفقه
وهده، ومن اعتمد عليه حفظه ووقاه، أحمد
سبحانه وأشكره، وأثني عليه واستغفره وبعد:
تمر مصر والأمة الإسلامية بفتن كقطع
الليل المظلم، فتن يندي لها الجبين، وإن من أعظم
مداخل أهل الباطل على المسلمين زعزعة الأمن
في بلدانهم، فإذا فقدوه انقطعت السبل، وتفرقت
الكلمة، وحل الفقر، وانتشرت الأسقام، وسلبت
الأموال والممتلكات، وهتكت الأعراض، وسفكت
الدماء، فيعم الجهل والخوف، ويتشغل الناس
عن دينهم، ويظهر أهل الريب والشك، وأرباب
البغي والإفساد!!

والفتنة إذا أقبلت عرفها العلماء، فإذا أدبرت
عرفها العامة، ولكن بعد فوات الأوان؛ إذ العلماء
هم ورثة الأنبياء.

وما يقع في مصر من أحداث متلاحقة
وسريعة يجعل كبد الإنسان ينفطر المأ على مصر
وأهلها والمحاولات الدعوية من أعداء الإسلام
في مصر وخارجها، بإصرار نابع من الحقد
والكراهية البغيضة لإفشال المشروع الإسلامي
بكل ما أتوا من قوة، منذ ولادة برلمان باغلبية
إسلامية، قد تنقصها بعض الخبرة في مجارة
العلمانيين والليبراليين ممن جيشوا الجيوش
وافعلوا الأزمات وحرضوا على الإضرابات
ونشروا الفتن، ما ظهر منها وما بطن، ثم
يجيء بعد ذلك انتقال آخر لاختيار الجمعية
التأسيسية لصياغة الدستور، مع ما وقع فيه من
أخطاء في طريقة الاختيار، التي جاءت بشكل
استفز الكثيرين من كل الطوائف. فزاد الحقد
على المشروع الإسلامي، ثم ما تلا ذلك من ماسي
الترشح للرئاسة، ومحاولات دؤوبة لإقصاء
الإسلاميين، وردود أفعال يُخطط لها أعداؤهم؛
ليوقعوا بهم في الفتن ويشعلوا البلاد، وهم لا
يريدون لمصر أمناً ولا أماناً ولا ازدهاراً، «قَالَهُ خَيْرٌ
حَقِيقًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ» [يوسف: ٦٤]!!

انتخابات الرئاسة.. وشورى العلماء!!
ولقد انشغل الناس في مصر والعالم كله
بالمترشحين لرئاسة مصر؛ لأن ما يحدث في مصر

الكلمة التحرير

مصر

والأمة..

وفتن كقطع

الليل

المظلم!!

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM
GSHATEM@YAHOO.COM

العلماء جلسات مطولة، انتهى بعدها إلى تأييد ترشيح الشيخ حازم صلاح أبو إسماعيل لرئاسة الجمهورية، بإجماع أعضاء المجلس الذي يضم نخبة من علماء السلف في مصر؛ لما وجدوه في شخصية الشيخ حازم من مؤهلات لتنفيذ المشروع الإسلامي، والحفاظ على هوية مصر الإسلامية، والحفاظ على شريعة الإسلام الغراء، وتوالت الأحداث بين شد وجذب، فيما نسيوه للشيخ حازم فيما عرف بموضوع الجنسية الأجنبية لوالدته، رحمها الله رحمة واسعة، بين تأكيد غير مؤيد بالأدلة والبراهين، سوى

من بعض الادعاءات، من مدع لم يستطع على الملا أن يثبت ما ادعاه، وكان لزاماً على المجلس أن يصدر بياناً للمسئولين في البلاد ممثلاً في الحكومة والمجلس العسكري، واللجنة العليا للانتخابات الرئاسية، وأصدر مجلس شورى العلماء بياناً الذي حمل رقم (٢٠)، متضمناً مناقشته لأنصار الشيخ حازم بالقرآن الصبر، والرضا بقضاء الله، مذكراً بخطاب المولى عزوجل: «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ» [البقرة: ٢١٦]. مؤكدين

على أن وقوع أي عنف أو تخريب أو تدمير أو سب أو قذف ليس من أخلاق طلاب الشريعة والعاملين بها والداعين إليها، ولا يصلح مصادمة قوانين الدولة حتى لا تدخل البلاد في انفاق مظلمة، فنفسد من حيث أردنا الإصلاح، والله لا يحب الفساد.

وقد ناشد مجلس «شورى العلماء» في بيانه المسئولين في البلاد إظهار موانع استمرار المعدين من سباق الرئاسة بجلاء ووضوح لا يقبل الشك أو التأويل، حتى يخرجوا أنفسهم من دائرة الاتهام، بأنهم يسعون بكل السبل والوسائل إلى إقصاء هذا أو ذاك، وحتى لا يستمر الجدل ويعظم الخطر!! كما أكد المجلس في البيان على هوية الشعب المصري، وأن شعب مصر شعب مسلم يحكمه إسلامه ودينه، وقد أثن الله سبحانه وتعالى لهذا الشعب بالتمكين للحفاظ على هويته وحرية، وأن عقارب الساعة لن تعود إلى الوراء، بإذنه تعالى ورحمته.

من تغيرات على كل المستويات يتأثر به العالم العربي إذ هي قلب العروبة النابض والعالم الإسلامي، فهي منارة الإسلام بازهرها وعلماؤها ومشايعها، وانشغل بها العالم الخارجي فهي رمانة ميزان المنطقة واستقرارها، وانشغل بها البعض الآخر؛ تنفيذاً لمؤامرات من يكيدون لها ويحقدون عليها.

وترشح من ترشح في مسرحية أسميناها مولد «سيد الرئيس»، وبعد غلق باب الترشيح، وما شهدناه من وقائع وأحداث درامية، ومواقف متجددة، صباح مساء، وبدأ الإعلان عن من استكملوا أوراق ترشيحهم مع

اشتداد الحرب على الإسلاميين، في كل المناحي، وبدأت الفتن تعصف

بمصر وأهلها، ولقد عرف الأعداء أن تقدم الأمة وفخارها، ومبعث أمنها وأمانها واستقرارها مرهون بسلامة عقول أفرادها، ونزاهة أفكار أبنائها، ومدى ارتباطهم بثوابت دينهم، فإذا اطمأن الناس على ما عندهم من أصول وثوابت، وأمنوا على ما لديهم من قيم ومثل ومبادئ، فقد تحقق لهم الأمن في أسمى صورته، وأنبى مراميها، وإذا تلوثت أفكارهم

بمبادئ وافدة، ومناهج دخيلة،

وأفكار منحرفة، وثقافات مستوردة، فقد انتشر الخوف في ديارهم، وحل بين ظهرانيهم ذلك الخوف المعنوي الذي يهدد كياناتهم، ويقضي على مقومات بقائهم!!

وتلاقت مخططات أعداء مصر في الخارج، مع أيادي العابثين والمتآمرين في الداخل، في محاولة لكسر مصر وشعبها، تنفيذاً لمخططات إسرائيل وحلفائها في الغرب، بعد زرع الفتن وتنفيذ المؤامرات التي تهدف إلى ضرب الأمن القومي في مقتل، ومحاولات مستميتة لتهميش مصر بعد تنفيذ المؤامرات في ليبيا والسودان، وأخرها تأجيج الفتن وإشعال فتيل الحروب الطويلة في السودان بعد تقسيمها، وتفكيكها بسبب احتلال جيش جنوب السودان لمنطقة «هجليج» النفطية، التي تنتج نحو نصف إنتاج السودان من النفط البالغ ١١٥ ألف برميل يومياً؛ مما يهدد عمق مصر الإستراتيجي . في ظل هذه الأجواء عقد مجلس شورى

كل ما يقع في مصر من أحداث
متلاحقة وسريعة يجعل كبد
الإنسان ينفطر ألماً على مصر
وأهلها والمحاولات الدءوبة
من أعداء الإسلام في مصر
وخارجها، بإصرار نابغ من
الحقد والكراهية البغيضة
لإفشال المشروع الإسلامي
بكل ما أتوا من قوة

كما أكد البيان أن المجلس يناشد أبناء الأمة أن يتبعوا علماءهم ومشايخهم من أهل الحل والعقد، وإلا فالقوضى والمعارضة بغير سلطان وبرهان لا تنتج شرعا ولا تصلح واقعا.

المجلس العسكري واللجنة العليا للانتخابات يلتقيان بأعضاء شورى العلماء

وقد طلب المجلس العسكري لقاء مجلس شورى العلماء ضمن اللقاءات التي عقدها مع كل الأطياف، وقال في رده بخصوص أزمة الشيخ حازم، وترشح عمر سليمان في الوقت بدل الضائع: «إنه يقف على مسافة واحدة من كل المرشحين، وأنه لا يكيل بمكيالين في التعامل مع المرشحين». وقد أكد مجلس الشورى على خياره في تأييد الشيخ حازم أبو إسماعيل مرشحا لرئاسة الجمهورية.

وفي يوم الثلاثاء الموافق ١٧/٤/٢٠١٢م، طلبت اللجنة العليا لانتخابات الرئاسة لقاء مجلس شورى العلماء بمقر اللجنة، ونظرا لسفر كثير من مشايخ المجلس خارج البلاد، توجهت اللجنة المكونة من الدكتور جمال المركبي، والشيخ نشأت، والدكتور وسام عبد الوارث، والشيخ جمال عبدالرحمن، وخمسة من كبار المستشارين القانونيين للاطلاع على الأوراق والمستندات التي كونت بها اللجنة أسبابا لرفض الطعن المقدم من الشيخ حازم بعد انتصار محكمة القضاء الإداري له بتأكيد عدم حصول والدته علي الجنسية الأمريكية، مما زاد الشكوك بملوئع أمريكا في تلك الفتنة!!

وقبل كتابة هذه السطور بدقائق كان لقاء المجلس مع المستشارين القانونيين ومنهم: الأستاذ: ممدوح إسماعيل، والأستاذ منتصر الزيات، وغيرهم من الذين اصطحبهم أعضاء المجلس من المؤيدين للشيخ حازم، وقد انتهى اللقاء دون تحقيق نتائج تذكر حسب المتفق عليه من الاطلاع على الأوراق التي بحوزة اللجنة، وفحصها من خلال المستشارين القانونيين، وذلك في محاولة من لجنة الانتخابات لتبرئة موقفها وإثبات المستندات التي بحوزتها والتي على أساسها تم رفض الطعن المقدم من الشيخ حازم، وقد تم الاتصال من قبل اللجنة عن طريق الدكتور وسام عبد الوارث، ثم الدكتور جمال المراكبي، الذي تحدث مع الشيخ حازم، بعد أن قال لهم الشيخ حازم: «إن الاطلاع على الأوراق والمستندات من قبلكم دون وجودي يعد خيانة». وكان الموقف ناتجا عن انفعالات المؤيدين للشيخ حازم، مع أن المجلس هو من أيد الشيخ في ترشحه للرئاسة، وهو من تساءل عن دور المجلس العسكري في أزمة الشيخ حازم.

ولكننا مع ما حدث فإننا نناشد إخواننا من المؤيدين لأبو إسماعيل بالتحلي بالصبر، وضبط النفس إلى أقصى الدرجات حتى نفوت الفرصة على المتأمرين والمهندسين الذين لا يريدون لمصر خيرا، وينتهزون الفرصة للتشويش على الإسلاميين،

وإظهارهم بصورة مشوهة.

حال المسلمين عند الشدائد والكروب

إن صروف الليالي وتقلب الأيام يعقبان المرء تبدل أحوال ونزول شدائد، وحلول كرب، فيها من الغموم والهجوم ما يستحوذ على صاحبها ويسوؤه في نفسه أو جسده أو عرضه أو ماله أو بلده، فيضيق بها صدره ويلتمس تفريجها وكشف ضررها، فيذكر قول ربه الأعلى سبحانه: «وإن يمسسك الله يضره فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير» [الأنعام: ١٧].

وقوله عز شأنه: «قل من ينجيكم من ظلمات الليل والبيوت والنوم، ضرا وخفية، لئن أقمنا من هؤلاء لتكونن من الشكرين» (٣٢) «قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب، ثم أقم شكرن» [الأنعام: ٦٣، ٦٤].

فيستيقن العبد أن الله سبحانه هو المنجي من كل كرب، الكاشف لكل ضرر، المغيث لكل ملهوف، فيتوجه إليه بالدعاء متضرعا مخلصا خاشعا خاضعا مخبتا متحريا أوقات الإجابة؛ امتثالاً لقوله عز وجل: «وقال ربكم ادعوني استجب لكم» [غافر: ٦٠]، راجيا أن يفرج كربيه ويكشف غمه ويذهب همه ويتوسل إليه بما كان يتوسل إليه به نبيه صلى الله عليه وسلم من جوامع الدعاء، كما في الحديث الذي أخرجه الترمذي في جامعه عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كربه أمر يقول: يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث» وصححه الألباني.

وأكرر مناشدتي للجنة القضائية العليا المشرفة على الترشح لانتخابات الرئاسة أن تزيل الشكوك وتمحوها، وأن تعيد الثقة في قضاء مصر الذي نعز به ونحترمه، فلا نريد أن يسيطر الخوف من خضوعها لضغوط خارجية أو داخلية، فالدنيا زائلة وهناك رب كريم عليم سيحاسب على التقير والقطمير، وسنتقف جميعا أمامه «يوم لا ينفع مال ولا بنون» (٨٨) «إلا من أتى الله بفاسد» [الشعراء: ٨٨، ٨٩]، ولتكشف مستنداتها التي أعلنت عنها، وتسمح بالاطلاع عليها، وأن تقبل بإطلاع الطاعن على الأسباب التي أدت لرفض طعنه وليس ذلك بعسير.

لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير

إن عقيدتنا، وهي عقيدة أهل السنة والجماعة، تؤكد أن كل ما يقضيه الله ويقدره لعبده ففيه خير ومصلة وحكمة، ولو كان ظاهره شرا، يقول الله تعالى: «وأنه يقضى بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ، إن الله هو السميع البصير» [غافر: ٢٠]، «وحسب أن كثر أهواءهم وأهواءهم لكم» [البقرة: ٢١٦].

وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: «والخير كله في يديك، والشر ليس إليك» [رواه مسلم].

فإن الله تعالى وتقّس منزّه في ذاته عن نسبة الشر إليه بوجه من الوجوه، لا في صفاته، ولا في

دلائل التوحید:

وقد افاد تعريف الجزاين القصر، اي لا قاهر إلا هو؛ لأن قهر الله تعالى هو القهر الحقيقي، الذي لا يجد المهفهور منه ملاذا؛ لأنه قهر اسبابا لا يستطيع أحد خلق ما يدفعها، ومما يشاهد منها يوماً النوم، وكنك الموت، ولذك يقال: سبحانه من قهر العباد بالموت. ويدخل في معنى القهر خلق الله تعالى ما لا يخل تحت قدرة الخلق، بحيث يوجد ما لا يريدون وجوهه كالموت، ويمنع ما يريدون تحصيله كالولد للعقيم، والجهل بكثير من الأشياء. بحيث إن كل أحد يجد في نفسه أموراً يستطيع فعلها. وأموراً لا يستطيع فعلها، وأموراً يفعلها تارة، ولا يستطيع فعلها تارة، كالشيء لمن خدرت رجله، فيعلم كل أحد أن الله هو خالق القدر والاستطاعات؛ لأنه قد بمنعها، ولأنه يخلق ما يخرج عن مقدور البشر

[illegible]

[ص: ٦٢ - ٨٨]

[التحرير والتنوير (٧/ ١٦٤ و ١٦٥)، باختصار].

وثبت هذا الوصف لله عز وجل يعد شاهداً من شواهد وحدانيته، ولبيلاً من دلائل تفريده بالالهوية، وبطلان الشرك واتخاذ الأوثان. [فقه الاسماء الحسنى: (٢٩٤)].

فيستحيل أن يكون لهذا العالم إلا إله واحد، لأن الله قاهر فوق عباده، له العلو والغلبة، فلو فرضنا وجود إلهين اثنين مختلفين ومتضادين أراد أحدهما شيئاً وخالفه الآخر، فلا بد عند التنازع من غالب ومغلوب، فالذي لا تنفذ إرادته هو العاجز المغلوب، والذي تنفذ إرادته هو القاهر القاهر [شرح العقيدة الطحاوية ص (٧٨ و ٧٩)].

فالقهر والتوحيد متلازمان، فلا يكون القاهر إلا واحداً، ولذلك اقترن اسم القاهر باسم الله الواحد، في ستة مواضع، قال تعالى: ﴿وَمَا يَشْعُرُ أَشَاطِينُ﴾ [إبراهيم: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿أَنَا مُبْدِي وَمَا مِنْ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [ص: ٦٥]، وقال تعالى: ﴿لَهُمْ تَرْوِثُ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ﴾ [غافر: ١٦]، وقال تعالى: ﴿وَلَا أَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ [الزمر: ٤]، وقال تعالى: ﴿فَلَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْءٌ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الرعد: ١٦].

رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْغَزِيرُ الْغَفَّارُ، وكانوا مقرين بتوحيد الربوبية، فالزمهم الله تعالى بتوحيد الألوهية، كانوا مقرين بتوحيد الربوبية وهو الاعتقاد مع الإقرار بأن الله رب العالمين، الخالق الرازق، النافع الضار، الذي يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء، قال تعالى: ﴿وَلَيْسَ سَائِلُهُمْ مِنْ خَلْقِهِ لَقَوْلِ اللَّهِ قَاتِلْ يُكْفِرُونَ﴾ [الزخرف: ٨٧]، ﴿وَلَيْسَ سَائِلُهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرَ شَمْسَ وَالْقَمَرَ لِقَوْلِ اللَّهِ الْعَبَكُوتُ: ٦١﴾، ﴿قُلْ مَنْ يَرْفَعُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ يَرْفَعُ السَّحَابَ وَيُنَزِّلُ مِنْهُ مَاءً يَخْرُجُ مِنْهُ لَبَنٌ لَبِيبٌ مِثْلَ بَيْضِ الدُّجَانِ وَمِنْ سَحَابٍ آخَرٍ مِثْلَ نَخْلٍ لَبِيبٍ فَلَاسِفُونَ﴾ [يونس: ٣١]، فكانوا مقرين بتوحيد الربوبية، فـ «ميراثه لا إله إلا الله يَسْتَكْبِرُونَ» ﴿يَقُولُونَ أَأَنْتَ تَارِكُوا آلِهَتِنَا لِإِسْمَاعِيلَ يَحْمَدُونَ﴾ [الصافات: ٣٥-٣٦]، فالله تبارك وتعالى يقيم عليهم الحجة دائماً بإقرارهم بتوحيد الربوبية، ويقول: إن إدراككم بالربوبية يستلزم أن تقرروا بالالهوية وإلا «فمن يخونكم لا يخون» [النحل: ١٧]، إذا كنتم مقرين بأن الله هو الذي خلقكم دون سواه فكيف تعدون المخلوق «يَتَّبِعُهَا الْإِنْسَانُ حَرْفٌ مِثْلَ مَا تَسْمَعُونَ لَهُ» [نمل: ٢٥].

الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ» [الحج: ٢٣]، والذي لا يستطيع أن يخلق ذباباً يكون عاجزاً، والعاجز لا يستحق أن يكون إلهاً، فبطل كون هذه المعبودات الهة.

«وَمَا مِنْ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ» (٦٥) رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْغَزِيرُ الْغَفَّارُ، انظر «الغزير الغفار» الذي قهر كل شيء، وغلب كل شيء، ولا يغلبه شيء، ومع كونه قهاراً عزيزاً، فهو غفار، كثير المغفرة، يغفر لمن تاب إليه وأتاب.

دلائل النبوة:

«قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ» (٦٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ، النبأ يحتمل أن يكون القرآن الكريم، قل هو أي القرآن الذي أتله عليكم «نَبَأٌ عَظِيمٌ» (٦٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ، ويحتمل أن يكون المراد بالنبأ العظيم البعث بعد الموت وما فيه من أهوال، كما قال تعالى: ﴿مَعْرِضَةٌ لَكُمْ﴾ [النبا: ١-٥].

فلما ذكر دلائل التوحيد انتقل إلى ذكر دلائل النبوة، فامر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول: «مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ»؛ الدليل على أنني رسول من الله أنني «مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ» في أمر آدم عليه السلام «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً فَذَكَرَتْ لَهَا كُلَّ شَيْءٍ وَنَسَتْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَبْعَثُ عَلَيْهِ خَلْفَةً مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ» [البقرة: ٣٠-٣٣]، من أين للنبي صلى الله عليه وسلم أن يعلم هذا، لولا أن الله تبارك وتعالى أوحى إليه به، فالقصص القرآني من أعظم دلائل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم، ولذلك ترى الله عز وجل دائماً يعقب على كل قصة بالإشارة إلى أن هذا وحيه أو حاه إلى نبيه صلى الله عليه وسلم، تقراً في سورة هود قصة نوح مع قومه، ثم ترى الله يقول في آخرها: ﴿بَلَدٌ مِمَّنْ سَاءَ الْقَبِيلُ نَوَاجِبُهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ غَافِلًا عَنْهَا﴾ [هود: ٤٩]، وتقراً أحسن القصص، قصة يوسف عليه السلام مع إخوته، وترى الله يعقب عليها بقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ نَبَأِ الْغَيْبِ نُوْحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ اتَّخَذُوا آلِهَتَهُمْ آلِهَةً يَكْفُرُونَ﴾ [يوسف: ١٠٢]، وتقراً قصة مريم بنت عمران في سورة آل عمران، وترى الله عز وجل يقول: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ تَعْلَمُ﴾ [آل عمران: ٤٩]، من أين للنبي صلى الله عليه وسلم أن يعلم هذا، لولا أن الله تبارك وتعالى أوحى إليه به، فالقصص القرآني من أعظم دلائل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم، ولذلك ترى الله عز وجل دائماً يعقب على كل قصة بالإشارة إلى أن هذا وحيه أو حاه إلى نبيه صلى الله عليه وسلم، تقراً في سورة هود قصة نوح مع قومه، ثم ترى الله يقول في آخرها: ﴿بَلَدٌ مِمَّنْ سَاءَ الْقَبِيلُ نَوَاجِبُهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ غَافِلًا عَنْهَا﴾ [هود: ٤٩]، وتقراً أحسن القصص، قصة يوسف عليه السلام مع إخوته، وترى الله يعقب عليها بقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ نَبَأِ الْغَيْبِ نُوْحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ اتَّخَذُوا آلِهَتَهُمْ آلِهَةً يَكْفُرُونَ﴾ [يوسف: ١٠٢]، وتقراً قصة مريم بنت عمران في سورة آل عمران، وترى الله عز وجل يقول: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ تَعْلَمُ﴾ [آل عمران: ٤٩].

(٧٣) إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٧٤) قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ اسْتَكْبَرْتَ عَلَىٰ آدَمَ فَلَمْ تُسْجُدْ لَهُ، أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ الْمُسْتَكْبِرِينَ عَلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ.

مذهب السلفية الأسماء والصفات:

وفي قوله تعالى: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي» إثبات لصفة اليد لله سبحانه وتعالى، فنقول كما قال السلف: (لله يد لا كإيدينا). لقد قال اليهود: «يدُ الله مغلولة» فكذبهم الله تبارك وتعالى في الوصف دون الأصل، فقال تعالى: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنُصْلِبَنَّ يَدَ اللَّهِ وَآيَاتُهَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِفُ كَيْفَ يَشَاءُ» [المائدة: ٦٤]، فنقول كما قال السلف: (لله يد لا كإيدينا)، وهكذا نقول في سائر الصفات، صفات الأفعال وصفات الذات، صفات الأفعال كالمحبة والبغض، والرضا والسخط، والإتيان والمجيء، والنزول والاستواء، وصفات الذات كاليد والعين، والساق والقدم، نثبت لله تبارك وتعالى ما أثبتته الله لنفسه في محكم كتابه، أو فيما صح على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم، من غير تكيف ولا تمثيل، ولا تعطيل ولا تحريف، فلا نقول: يد الله قرته؛ لأن هذا تحريف، ولا نقول: يد الله كإيدينا؛ لأن هذا تكيف، وإنما نثبت من غير تكيف ولا تحريف، وقولاً عند قوله: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» [الشورى: ٨] «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» رد على المشبهة، «وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» رد على المعطلة، وسبيل الحق بينهما لأهل السنة والجماعة: إثبات بلا تشبيه، وتنزيه بلا تعطيل.

وإبليس لعنه الله— كان أعلم بربه من المعطلة؛ لأنه آمن بأن لله يدين، ولو علم أن اليد المراد بها القدرة كقول المعطلة لقال يا ربنا وأي فرق بيني وبين آدم؟ خلقته بقدرتك، وخلقتني بقدرتك، ولكن إبليس سلم أن الله تبارك وتعالى فضل آدم عليه وعلى جميع المخلوقات بأن الله خلق آدم بيديه، وهذه من خصائص آدم عليه السلام أن الله خلقه بيديه.

التحذير من تقديم العقل على النقل:

«مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ» على أن تسجد لأدم «أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ» المستكبرين على أوامر الله، فقاس— لعنه الله— وهو أول من قاس، قبئس السلف لبئس الخلف، الذين يقزمون القياس على النص، «قال أما خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين» فخالف النص بالقياس، وأخطأ في القياس؛ حيث إن النار ليست خيراً من الطين، بل الطين خير من النار، فيه ثقل، ووزانة، وبه يكون البناء، والنار فيها خفة وطيش، وبها يكون الهدم والفناء.

«قال فأخرج منها فإِنَّكَ رَجِيمٌ (٣٤) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ

لَدَيْهِمْ إِنْ يَتُوبُونَ أَفَغْنَمُ أَتُهُمْ بِكُلِّ مَرِيَمٍ وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ» [آل عمران: ٤٤]، فأخباره صلى الله عليه وسلم بذلك دليل نبوته؛ لأن هذا شيء لا يعرف إلا عن طريق الوحي، ولذلك قال: «مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٦٩) إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ».

قصة خلق آدم عليه السلام:

ثم بين الله تبارك وتعالى فيما كانت الملائكة يختصمون، فقال: «إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٨) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ» كان هذا أمر الله تبارك وتعالى للملائكة بالسجود لأدم قبل أن يخلق آدم، «إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٨) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ» فلما خلق الله تبارك وتعالى آدم، ونفخ فيه من روحه، نفثت الملائكة الأمر؛ لأن الله تبارك وتعالى وصفهم بكونهم «لَا يَقْضُونَ اللَّهُ مَا أَمَرَهُمْ وَيَعْمَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» [التحريم: ٦] «لَا يَسْتَفِئُونَ بِالَّذِينَ لَهُمْ بِأَمْرِ يُعْمَلُونَ» [الأنبياء: ٢٧].

«فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ» ويؤكد ربنا سبحانه وتعالى أن كلهم سجدوا بلا استثناء، فيقول: «فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٣٠) إِلَّا إِبْلِيسَ» ولم يكن من الملائكة، وإنما كان من الجن، كما قال الله تعالى في سورة الكهف: «وَلَقَدْ قُلْنَا لِلْمَلَأِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» [الكهف: ٥٠]، فأبليس لبس من الملائكة، وإنما «كَانَ مِنَ الْجِنِّ» والجن عالم آخر غير عالم الملائكة، يقول النبي صلى الله عليه وسلم: «خَلَقْتُ الْمَلَأِكَةَ مِنْ نَارٍ، وَخَلَقُ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخَلَقُ آدَمَ مِمَّا وَصَفْتُ لَكُمْ» [مسلم ٢٩٩٦].

وقد يقول قائل: فإذا كان إبليس ليس من الملائكة، فعدم سجوده ليس عصيانه؛ لأنه لم يكن مأموراً بالسجود؟

والجواب: أن إبليس لعنه الله كان مأموراً بالسجود لأدم؛ لأن الله تعالى قال له في الأعراف: «مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» [الأعراف: ١٢]، فيحتمل أن يكون هناك أمر صريح خاص بإبليس، ويحتمل أن الأمر للملائكة كان أمراً لإبليس بالمجاورة؛ لأن في النظم الحالية: المغتربون المقيمون في بلاد غير بلادهم لا يجوز لهم أن يخالفوا الأنظمة والأوامر التي تصدرها الدولة لأبنائها، بحجة أنهم مغتربون، وليسوا من البلد، بل كل أنظمة البلد، قوانينها وأحكامها، إذا صدرت تعم المقيم والمواطن، تعم المواطنين والأجانب المقيمين، فأبليس كان مع الملائكة، فلو لم يكن له أمر خاص، لكان في أمر الملائكة أمر له، «فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ

ثم أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لقومه: «قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ» لماذا ترفضون الدعوة؟ لماذا ترفضون التعليم؟ والدعوة مجانية، والتعليم مجاني، وأنا لم أسألكم أجراً على التعليم ولا على الدعوة.

عالمية الرسالة المعمدية،

المستقبل لهذا الدين:

إِلَى يَوْمِ الدِّينِ» اللعنة الطرد من رحمة الله عز وجل،
ويوم الدين هو يوم الحساب والجزاء، يوم القيامة.

«قال فبِعَزَّتْكَ» قسم منه لعنه الله: «قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» ثم استغنى والحمد لله على هذا الاستثناء، قال: «إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصُونَ» بفتح اللام، ومخلص اسم مفعول، والمخلص بكسر اللام اسم فاعل، وعباد الله المخلصين اخلصوا لله أولا، فاستخلصهم الله لنفسه، «إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» وربنا قال له: «إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصُونَ» [الحجر: ٤٠]، فإذا أراد الإنسان أن يفر من الشيطان فعليه أن يدخل في هذا الحصن، حصن العبودية لله عز وجل، ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا لَّا يَحْسِبُهُ النَّاسُ بِمَا أُوتُوا﴾ سورة البقرة الآية ١٢٩.

[النحل: ٩٨ - ١٠٠].

دلائل عظمة القرآن

الحمد لله

مصحف البصراوي

إعداد /

عالمية القرآن، وقد استنبط بعض علماء التفسير من هذه الآيات ما يلي:
أولاً: أنها جاءت بصيغة الحصر. [التحرير والتنوير: ١٧/١٢٥]. فهذه الصيغة الحصرية تنفي عن القرآن كل صفة تنافي عالميته، وتجعل عالميته منصوباً عليها بكل وضوح.

ثانياً: أنه مُذكرٌ للعالم أجمع، باعتبار أنه مخاطبٌ به الإنس، فهو يذكرهم ويخاطبهم بما يحتاجون إليه فرداً وائسرةً ومجتمعاً ودولة.

ولفظ: «العالمين» عام للإنس والجن، ممن عاصروا النبي صلى الله عليه وسلم، وممن جاؤوا بعده إلى قيام الساعة. [تفسير أبي حيان: ٦/٤٨٠، تفسير ابن عطية: ٤/١٩٩].

ثالثاً: العالمين جمعٌ عُرِفَتْ بـ (ال) فتدل على معنى الاستغراق، فالجمع المعرف بـ (ال) من صيغ العموم في اللغة العربية.

ولفظ (عالم) مفرد العالمين، فهو يعم كل ما في الكون، فإذا جمع بالواو والنون يكون خاصاً بالعقلاء من الإنس والجن أجمعين.

فدلت لفظة (العالمين) على أن القرآن العظيم ذكرٌ لجميع العقلاء من الإنس والجن بلا تقييد بمكان أو زمان أو طبقة أو جنس يقول الرازي رحمه الله: «لفظ العالمين يتناول جميع المخلوقات، فدلّت الآية على أنه رسول للخلق عامة إلى يوم القيامة». [التفسير الكبير: ٢٤/٤٠].

ولا ريب أن عموم رسالة النبي صلى الله عليه وسلم يتحقق بعالمية كتابه الذي أرسل به إلى الناس كافة «يتذكرون به ربهم، وما له من صفات الكمال، وما يُنزّه عنه من النقائص

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد:
فما يزال حديثنا متصلاً عن دلائل عظمة القرآن الكريم، فمن دلائل عظمته ما يلي:
عالمية القرآن،

لقد زعم أعداء الإسلام أن القرآن العظيم كتاب تاريخي، خاطب عصرًا محددًا فقط، ثم انتهت صلاحيته بعد ذلك، ولم يبق له في الواقع المعاصر أدنى تأثير، ونحن المسلمون نعتقد اعتقادًا جازمًا لا مرية فيه، أن القرآن العظيم هو الكتاب الذي خاطب الله تعالى به جميع البشر إلى يوم القيامة فلم يُقَيّد بزمان، ولا مكان، ولا جنس، ولا طبقة، بل هو موجهٌ إلى الثقلين خاطبهم جميعاً بما يسعدهم في الدنيا والآخرة من العقائد الصحيحة، والعبادات الحكيمة، والأحكام الرفيعة، والأخلاق الفاضلة التي تستقيم بها حياتهم.

وقد تضافرت نصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة على عالمية القرآن، ومن الصعوبة بمكان استقصاء جميع الآيات التي تحدثت عن عالمية القرآن.

وقد ذكر بعضهم: «أن عدد الآيات الدالة على عالمية القرآن تزيد على ثلاث مائة وخمسين آية». [دلالة أسماء سور القرآن الكريم من منظور حضاري، د. محمد خليل]. وهناك أربع آيات تعلن بكل وضوح أن القرآن ذكرٌ للعالمين: «إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ» [الأنعام: ٩٠، يوسف: ١٠٤، ص: ٨٧، القلم: ٥٢، التكوين: ٢٧].

والماتمل في ألفاظ هذه الآيات الأربع، وتعبيراتها، يجد المقصود منها دالٌ على

ويتحدث ابن القيم رحمه الله عن عموم الآية فيقول (كما في جلاء الأفهام ص ١٨١): «أصبح القولين في هذه الآية: أنها على عمومها، وفيها على هذا التقدير وجهان: أحدهما: أن عموم العالمين حصل لهم النفع برسالته.

أما اتباعه فنالوا بها كرامة الدنيا والآخرة.

وأما أعداؤه المحاربون له: فالذين عجل قتلهم وموتهم خير لهم؛ لأن حياتهم زيادة لهم في تغليظ العذاب عليهم في الدار الآخرة، وهم قد كتب عليهم الشقاء فتعجيل موتهم خير لهم من طول أعمارهم في الكفر.

وأما المعاهدون له: فعاشوا في الدنيا تحت ظله وعهده وذمته وهم أقل شراً بذلك العهد من المحاربين له.

وأما المنافقون: فحصل لهم بإظهار الإيمان به حَقُّ دمائهم، وأموالهم وأهليهم، واحترامها، وجريان أحكام المسلمين عليهم في التوارث، وغيرها.

وأما الأمم النائية عنه: فإن الله سبحانه رفع برسالته العذاب العام عن أهل الأرض، فاصاب كل العالمين النفع برسالته.

الوجه الثاني: أنه رحمة لكل أحد، لكن المؤمنين قبلوا هذه الرحمة فانفعوا بها دنيا وأخرى، والكفار ردوها، فلم يخرج بذلك عن أن يكون رحمة لهم، لكن لم يقبلوها، كما يقال: هذا دواء لهذا المرض، فإذا لم يستعمله لم يخرج عن أن يكون دواءً لذلك المرض.

ومما يفسح كذلك عن عالمية القرآن العظيم، ما يذكر في معرض بيان فوائد القصص والأمثال، أنه - تبارك وتعالى - ضرب للناس، أو صرّف للناس من كل مثل، فيذكر الناس بصيغة الجمع، المعروف باللام، المفيد للاستفراق كما هو معروف عند أهل العربية.

ومما سبق يتبين لنا أن عالمية القرآن مظهر جلي من مظاهر عظمته، والتي تدل بوضوح أيضاً على عظمة منزلته سبحانه وتعالى.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

والرذائل والأمثال، ويتذكرون به الأوامر والنواهي وحكمها، ويتذكرون به الأحكام القدريّة والشرعية والجزئية. وبالجملّة يتذكرون به مصالح الدارين، وينالون به السعادتين. [تفسير السعدي: ٣٧٩/٥].

ومن الآيات التي صرحت بعالمية القرآن الكريم:

١- قوله تعالى: «يَذَرِكُ الَّذِي تَرَكَ الْقُرْآنَ عَنْ نَبِيِّهِ لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَبِيًّا» [الفرقان: ١].

٢- وقوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» [الأنبياء: ١٠٧].

٣- وقوله تعالى: «وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا» [الإسراء: ٨٩].

٤- وقوله تعالى: «وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» [الزمر: ٢٧].

٥- وقوله تعالى: «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَصِيراً فَمَن آتَاكَ مِن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَمِنْ هَامِئِهِمْ قَبُولًا وَسَرَأُولًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاصْبِرْ وَطَوِّعْ لِّوَجْهِكَ الْغَايِبَ ذَلِكِ الَّذِي تَبْتَغِي لِلنَّاسِ مَخْافَتُهُمْ فَالْحِقْ بَصِيرَتَكَ بِمَا تَرَىٰ وَسَوَّخْهَا لِيَمْلِكُنَّكَ كُنُوزُهُمْ حَقَّ مُلْكِهِمْ لِيَقَرَّبَ إِلَيْكَ الذُّلَّ فَذَلِكِ الَّذِي تَبْتَغِي وَلَٰكِن بَعْدَ الْبَاسِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» [الزمر: ٤١].

يقول ابن عاشور رحمه الله في «التحرير والتنوير» (١٧/١٢١) في تفسير قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» [الأنبياء: ١٠٧].

«صِيغَتٌ بِأَبْلَغِ نَظْمٍ إِذْ اشْتَمَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ - مع إيجاز ألفاظها - على مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومدح مُرْسِلِهِ تعالى، ومدح رسالته بأن كانت مظهر رحمة الله تعالى للناس كافة، وبأنها رحمة الله تعالى بخلقه». فهي تشتمل على أربعة وعشرين حرفاً، بدون حرف العطف الذي عطفَتْ به، ذكرَ فيها الرسول ومرسله والمرسل إليهم والرسالة، وأصاف هؤلاء الأربعة مع إفاضة عموم الأحوال، واستفراق المرسل إليهم، وخصوصية الحصر وتنكير (رحمة) للتعظيم؛ إذ لا مقتضى لإيثار التنكير في هذا المقام غير إرادة التعظيم، وإلا لقل: إلا لرحم العالمين، أو إلا أنك الرحمة للعالمين، وليس التنكير للأفراد قطعاً؛ لظهور أن المراد جنس الرحمة، وتنكير الجنس هو الذي يعرض له قصد إرادة التعظيم، فهذه اثنا عشر معنى خاصاً بهذه الآية.

بيان مجلس شورى العلماء

بشأن الأحداث الجارية

البيان الشهري

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وبعد...

ولا تمر بلاد المسلمين عامة، ومصر خاصة، بمرحلة خطيرة من مراحل تاريخها، تقتضي تضافر جهود العقلاء، وإخلاص الاتقياء، وحلم الحكماء؛ تعاوناً وترباطاً للعبور بالبلاد إلى بر الأمان، حتى ترسو سفينة البلاد بسلام وأمان، بدلاً من أن تغرقها أمواج الفتن والاضطرابات.

ثانياً إن مجلس شورى العلماء سبق أن أعلن بالإجماع تأييده للأستاذ/ حازم صلاح أبو إسماعيل، كمرشح لرئاسة الجمهورية، لكن المجلس لا يضمن له، ولا لغیره، الوصول إلى هذا المنصب كامر حتمي، فمن تم له ذلك فبفضل الله، ومن لم يتحقق له ذلك فبقدر الله، «[البقرة: ٢٤٧]». ويكون قد أعذر إلى الله وأدى ما عليه في حدود طاقته، فنوصي بالصبر والرضا بالقضاء، ومخاطبة المحبين والمؤيدين بخطاب الله عز وجل: «[البقرة: ٢١٦]»، وإن أي عنف، أو تخريب، أو تدمير، أو سب، أو قذف، ليس من أخلاق طلاب الشريعة والعاملين بها والداعين إليها، ولا يصلح مصادمة قوانين الدولة، حتى لا تدخل البلاد في أنفاق مظلمة، تفسد من حيث أردنا الإصلاح، والله لا يحب الفساد.

ثالثاً نذكر مجلس شورى العلماء المسلمين جميعاً بأنهم في الأصل اتباع النبي محمد صلى الله عليه وسلم، الذي كان أحرص الناس على صيانة سمعة المسلمين، من أن ينال منها المغرضون، كقوله: «هذه صافية»، وكقوله: «حتى لا يُقال: إن محمداً يقتل أصحابه»، فلا نريد أن نقدم صورة منكرة عن الإسلام والمسلمين تصد الناس عن ديننا، وتشوّه سمعتنا، وتعيق دعوتنا.

رابعاً على القضاة المسؤولين عن لجنة الانتخابات إظهار موانع استمرار المبعدين من سباق الرئاسة بجلاء ووضوح لا يقبل الشك والتأويل، حتى يُخرجوا أنفسهم من دائرة الاتهام بأنهم يسعون بأي سبيل إلى إقصاء هذا أو ذاك، وحتى لا يستمر الجدل ويعظم الخطر.

خامساً نذكر المسؤولين جميعاً بأن شعب مصر شعب مسلم يحكمه إسلامه ودينه، وقد أذن الله سبحانه بزوال الضاغطين عليه لسلخه من هويته وحريته، ولن تعود عقارب الساعة إلى الوراء، إن شاء الله، فليسع المسؤولون في طمأنينة هذا الشعب عملياً وعلى أرض الواقع بما يحقق له طموحاته نحو دينه ودينه.

سادساً إن مجلس شورى العلماء ببيانه هذا قد خاطب الجميع بكلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم، وعلى أبناء الأمة أن يتبعوا علماءهم ومشايخهم من أهل الحل والعقد، وإلا فالفوضى والمعارضة بغير سلطان وبرهان لا تنتج شرعاً ولا تُصلح واقعاً.

ويتابع مجلس شورى العلماء أمر انتخابات الرئاسة بدقة ودراسة، وبالتشاور مع سائر العلماء والدعاة والمختصين.

حمى الله مصر وشعبها من الفتن.

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على
من لا نبي بعده:

المبشرات كثيرة والآمال عظيمة

عباد الله: المبشرات كثيرة، والآمال عظيمة، وبقدر ما نجد في الواقع من مكر الأعداء؛ فإننا نجد من رحمة الله أكثر، ويقدر ما نجد من الخطط الخبيثة ضد الإسلام وأهله، فإننا نجد من التفاؤل به وبمستقبله أكثر.. والله من ورائهم محيط.. غالب على أمره، سبحانه.

ومن هنا كان لا بد لأهل الإسلام من التصدي للتحديات الكثيرة التي تواجههم، ومن ذلك مقاومة نشر الإلحاد، فإن الله سبحانه وتعالى رب السماوات والأرض، مالك الملك، خالق كل شيء، هو الله الواحد القهار.

التصدي لنشر الإلحاد

وقد اتجهت خطط أعداء الله نحو نشر الإلحاد عداوة لله عز وجل، فانكروا وجوده وشككوا في ذلك، فليس النقاش في توحيد الإلهية، بل في توحيد الربوبية الآن.. وقد تولى ربنا عز وجل الرد على هؤلاء فقال لهم:

الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا
أَوْلِيَاءَ الَّذِينَ يَقُولُونَ: لَا إِلَهَ إِلَّا

هؤلاء الذين يقولون: لا إله، أو يشككون في وجوده كما يدرسون ذلك في جامعاتهم الكبرى في الغرب والشرق، والذين تسري بعض أفكارهم في أدمغة بعض أبناء المسلمين وبناتهم، مع الأسف الشديد، ويعتصر القلب المثل هذه الخطوب.

إلحاد يُبث في مقررات، في روايات، في أفلام ومواقع، إلحاد يبث عبر رؤوس ضلالة يسوقونه ويروجونه بين المسلمين، يتجسسون إلينا تارة في اجتماعات مشبوهة في هذه المقاهي الحديثة، وتارة في منتديات يجتمعون فيها باسم الحرية، وأنه لا يوجد سقف للنقاش ولا خطوط حمراء، وأنه لا ثوابت للحديث؛ ترويحاً للإلحاد لإنكار وجود الله سبحانه وتعالى..

فماذا يبقى للمسلم بعد ذلك من المقدسات؟ وهذه الحرية المطلقة والليبرالية الشرسة المتوحشة قد أطلت برأس الإلحاد بعد ما كانت قد أطلت علينا في فصل الدين عن الحياة.. فما هو آخر مشوار الليبرالية إذا؟ الإلحاد

منبر المحرمين

تحديات

تواجه

الامة

فضيلة الشيخ

محمد بن صالح المنجد

إعداد /



يا عبد الله! إذا كنت مسلماً حقاً ولا تستطيع أن تقول الحق، ولا أن تجهر به لأي سبب من الأسباب، إذا قدرت في نفسك أنك لم تصرح بوجوب تحكيم الشريعة الآن، إذا لم تستطع قول الحق، فلماذا تقول الباطل؟! لماذا تقول كلاماً فيه التخلي عن الشريعة؟ لماذا تصرح بتصريحات؟! وتطلق عبارات فيه التاكيد على عدم تطبيق الشريعة.. لماذا؟ الهذه الدرجة سارت الشريعة رخيصة؟ الهذه الدرجة سارت أحكام الدين هينة؟

هل هي عيب نريد أن نسترد؟
لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَيْنَا عَالِيكُمْ بِنُورٍ وَبَيِّنَاتٍ لَكُمْ الْآيَاتِ
وَبَيِّنَاتٍ لَكُمْ الْآيَاتِ [٣] «أَفَحُكْمَ الْجَهَنَّمِ يَتَّبِعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا يَقُولُ قُتُولُوا» [المائدة: ٥٠]، قال تعالى:
«فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَرِّجَكَ مِنْ دِينِهِمْ
يَبْهَتُمْ نَسْمَ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ
وَيَسْأَلُوا سَلِيمًا» [النساء: ٦٥].

اليس من أسماء الله «الحكم»؟ ألم يقل في كتابه «إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ» [الأنعام: ٥٧]؟ ألم يحذر بقوله «وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ
يُخَذَرُونَ» [المائدة: ٤٤]، «وَمَنْ لَمْ
يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» [المائدة: ٤٥]؟
[٤٧].

وهنا يجب على علماء الشريعة وعلى طلبة العلم وعلى عامة الناس الذين تدور أصابعهم بين أضرار لوحات المفاتيح، والذين يمتلكون أن يطلقوا كلمات في شريط الرسائل في الفضائيات، أو تعليقا في برنامج أو مداخله يجب عليهم أن ينصروا الشريعة، وأن يبينوا أنهم مع الشريعة، وأنهم لا يريدون غير الشريعة، وأنه لا يجوز الفرار من الشريعة ولا التبري منها..

إن الشريعة لا تعني إلغاء الحكمة في تنفيذها، وليست الشريعة كما يتصور هؤلاء أو يريدون أن يروجوا أنها إذا نفذت فيتحول ربع المجتمع إلى مقطوعي الأيدي، وربع إلى مسجونين، وربع إلى مرجومين، وربع إلى مطلوبين مقتولين...

هل تعلمون يا عباد الله أنه في إقليم واحد من أقاليم الجزيرة في هذه البلاد خلال ٢٦ سنة لم يطبق إلا ثلاثة عشر حكماً بقطع اليد فقط بمعدل كم بمكان يحكم بالشريعة؟ وإذا ثبت عند

كما ظهر ذلك عياناً بياناً، فلماذا يجب على أهل الإسلام في التصدي لهذا؟

إن هنالك واجبات كثيرة.. إن هنالك يا عباد الله مسئوليات وأعمالاً عظيمة، إنه يجب علينا أن نعظم الله في نفوس الناشئة والأولاد، إنه يجب علينا أن نقرر التوحيد، أتدري ما الله؟ سبحانه جل وعلا، ..

يُؤْمِنُ بِحُجَّتِهِ، وَيَمْنَعُ عَمَّا يُحْرَمُ» [الزمر: ٦٧]،
«أَمَّنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ» [الرعد: ٣٣]،
«اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْوَلِيُّ يَوْمَهُ لَا يُخْذَلُونَ» [البقرة: ٢٥٥]،
[الأنعام: ٩٦]،
[فاطر: ٤١] هو الله «... وَرَبِّ الْأَرْضِ»
[الزمر: ٦٣] «... اللَّهُ الْوَلِيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَيْكَ
الْمُنْكَرُ» [الحشر: ٢٣].

هو الله «مَا نَكُرُ لَا نُزْجُونَ لَهُ وَقَالَ» [نوح: ١٣] هنا الرد على الملاحدة ومناقشتهم في جميع أنواع الأدلة، هنا تحصين الأولاد ذكوراً وإناثاً من أفة الإلحاد، هنا الرد على الذين يشككون في حكمته تعالى ويشككون في قضاءه وقدره سبحانه: «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْمَلَكِينَ» [الأعراف: ٥٤] «فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِيرُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» [يس: ٨٣].

لا بد من تأسيس قواعد الإيمان في النفوس لمواجهة لتيار الإلحاد الذي يغزو كل شيء.
تعدي تحكيم الشريعة

عباد الله: وإن من التحديات التي تواجه الأمة أيضاً، والتي تطل برأسها عليهم، تحدي تحكيم الشريعة، وجعل الشريعة الإسلامية هي الدستور والقانون الحاكم بين الناس، هذه الشريعة التي يشن عليها الأعداء هجماتهم يطعنون فيها في صلاحيتها، في حكمتها، في مناسبتها.. يطعنون في شمولها، يطعنون في تلبيتها للاحتياجات، هؤلاء الأعداء الذين لا يريدون تحكيمها، ومع الأسف أنه وجد ممن يسمى بالإسلاميين من يصرح بعدم الرغبة في تطبيق الشريعة، وأنهم يريدونها ديمقراطية لا شريعة إسلامية، وأنهم لا يريدون تحكيمها!!

القاضي شرائط توفرت شرائط قطع اليد أمر بقطعها..

في ٢٦ سنة ثلاثة عشر حداً فقط للمسرة في مكان يحكم الحدود، فعن أي شيء يتحدث هؤلاء؟ فهذا يجب أن نبين بالحقائق الشرعية والتاريخية والواقعية أن نقوم بالرد على هؤلاء العلمانيين المنافقين الذين تسلموا منابر الإعلام؛ يخوفون من الشريعة.

منهج تربوي في التغيير

وهذا منهج تربوي في التغيير عن عبد الملك بن عمر بن عبدالعزيز أنه دخل على أبيه، فقال: «يا أمير المؤمنين إن لي إليك حاجة فاخلني..» أريد أن أكلّمك، مع أنه أبوه، لكن يدخل عليه كأحد الرعية.. فلما جلس بين يديه قال عبد الملك لأبيه: «يا أمير المؤمنين ما أنت قائل لربك غدا إذا سألك فقال: رايت بدعة فلم تمتها أو سنة لم تحيها؟»

فقال: «يا بني أشيء حملتك الرعية إلي؟ أم رأي قلته من قبل نفسك؟» قال: «لا والله، ولكن رأي رأيته من قبل نفسي وعرفت أنك مسئول فما أنت قائل؟»

أنا أشاهد يا أباي أن بعض الأشياء أنت لم تنفذها بعد، هناك منكرات لم تقض عليها بعد، والله سيحاسبك على ذلك، ماذا ستقول يوم القيامة؟ عبد الملك شاب متحمس ومؤمن يخشى على أبيه ويريد أن تنفذ الأمور كلها فوراً.. فقال أبوه: «رحمك الله وجزاك الله من ولد خيراً، فوالله إنني لأرجو أن تكون من الأعوان على الخير، يا بني: إن قومك قد شدوا هذا الأمر عقدة عقدة... يعني قبل أن أتولى هناك أشياء حبكت وترسخت وتجزرت..»

«...قد شدوا هذا الأمر عقدة عقدة، وعروة عروة، ومتى أردت مكابرتهم على انتزاع ما في أيديهم..» كأخذ بعض ما في أيدي بني أمية مما سلبوه من بيت المال بغير حق فيما سبق.

«... ومتى أردت مكابرتهم على انتزاع ما في أيديهم لم آمن أن يفتقوا علي فتقا تكثر فيه الدماء. والله ليزوال الدنيا أهون علي من أن يهراق في سببي محجمة من دم، أو ما ترضى أن لا يأتي علي أبوك يوم من أيام الدنيا إلا وهو يميت فيه بدعة ويحيي فيه سنة حتى يحكم الله بيننا وبين قومنا بالحق وهو خير الحاكمين؟»

هذه الطريقة العمرية في كيفية تنفيذ الأحكام ومواجهة المنكرات عندما يقوم هذا الإمام العادل في وسط قد تجذرت فيه الانحرافات، فهو لا يستطيع أن يقضي عليها جميعاً في يوم وليلة، لكنه في كل يوم يحيي سنة ويميت بدعة، يقيم معروفًا ويقضي على منكر.. وهكذا.. أما إعلان الإلغاء وإعلان الرفض والوعد بعدم تطبيق الشرع، هذه مصيبة والله؛ لأن هذا وكلام الكفار سواء..

الخطر الباطني المجوسي

ومن التحديات التي تواجه الأمة هذا الخطر الباطني المجوسي، هذا الخطر الحاقدي المهلك الوحشي الذين يسعون في الأرض بالفساد يهلكون الحرث والنسل هؤلاء التتر، هؤلاء الأوباش الوحوش القادمون للقضاء على أهل السنة (فَأَسَدُ أَتَّصِفُهُ مِنْ أَوْ مَهْمُ وَمَا نَحْمِي صُدُورَهُمْ كَذِبًا) [آل عمران: ١١٨] في تاريخهم الأسود حتى قال شيخ الإسلام رحمه الله: «ومن المعلوم عندنا أن السواحل الشامية إنما استولى عليها النصارى من جهتهم - من جهة هؤلاء الباطنية- وهم دائماً مع كل عدو للمسلمين».

هذا التحدي الكبير الذي يواجه الأمة اليوم في دينها وفي سنة نبينا وفي وجودها، في بلادها وبيوتها وأهلها، في دماها وأعراضها وأموالها، هذا التحدي الذي يواجه الأمة اليوم في حقد باطني سلطه الغرب واليهود اليوم عمداً وكتلوا بها الباطنية حتى لا يلوثوا أيديهم مباشرة بالقتل والتدمير سلطوا وكلاء، يجوسون خلال ديارنا، يقتلون أبناءنا ويستحيون نساءنا، ويخربون بيوتنا..

ويستغيث المسلمون رجالاً ونساءً وولداً ويقولون: ربنا أخرجنا، اجعل لنا من لدنك سلطاناً، اجعل لنا من لدنك ولياً، اجعل لنا من لدنك نصيراً..

هذا التحدي الكبير الذي يتطلب اليوم بيان حكم هؤلاء الباطنية، وحقيقة عقيدتهم وتاريخهم الأسود، وماذا فعلوا بالمسلمين، لما تسموا بالعبيديين تارة وبالفاطميين تارة، وبالبويهيين تارة، وبالصقفيين تارة، وبالقرامطة تارة.. الذين تسموا بالحمدانيين... تسموا وتسموا بغير ذلك.. كلهم طينة واحدة حقداً باطنياً عظيماً على أهل الإسلام، من

الذي انشاهم اليس عبدالله بن سبا؟ اليسوا هذه البذرة اليهودية فقط عرف اليهود، ماذا يصنعون في وسط هذه الامة، وكيف يسلطونهم بعد ذلك.. فقد انشئوهم ورعوهم وسلطوهم، مكنوهم، واتاحوا لهم المجال..

ومن هنا يا عباد الله: فإن مواجهة هذا الخطر تحدٍ عظيم جدًا للامة الآن، يكاد يكون اكبر تحدٍ الآن على مستوى الامة هذا، وقد ظهرت بلاد تحويلهم بلاد المسلمين إلى ساحات مذابح ومعارك تغيرون من خلالها على اهل الإسلام.

وعندما يقول الله عن المسلمين الذين يناشدون إخوانهم «وَإِنْ أَسْتَمَرُّكُمْ فِي الدِّينِ فَتَكُونُوا كَالَّذِينَ» [الأنفال: ٧٢]، فإن ذلك يبين واجب الإمداد، الإمداد بالمال، الإمداد بالغذاء، الإمداد بالكساء، الإمداد بالدواء، الإمداد بالدعاء، الإمداد بالإعلام، الإمداد بالرأي، والإمداد بالفتوى. والإمداد...

وانواع الإمداد الكثيرة التي يجب على المسلمين أن يقوموا بها تجاه إخوانهم؛ لأن الدور علينا بلا شك، وقد قال عليه الصلاة والسلام: «جاهدوا المشركين بأموالكم وأيديكم والسنةكم» [ابو داود (٢٥٠٦) وصححه الألباني].

الواجبات أمام كثرة التحديات

عباد الله: إن التحديات والله كبيرة، إنها تتطلب منا وعيًا عظيمًا وإيمانًا راسخًا وعلمًا مبدئيًا، تتطلب منا حشد الطاقات وتنظيم الصفوف، تتطلب منا سهرًا بالليل وعملاً بالنهار ورباطًا على الثغور، تتطلب منا حراسة، تتطلب منا وحدتنا على الحق، وإلا ستؤكل الامة.. ونحن نعرف ونوقن ونؤمن بأن المستقبل للإسلام، وأن الله ناصر دينه وأنه سبحانه تعالى قد وعد، وهو لا يخلف الميعاد، أن يتم هذا الأمر، وأن يدخل هذا الدين كل بيت وأن يبلغ ما بلغ الليل والنهار.. لكن يا عباد الله الأمور بأسباب، النتائج لا تأتي بدون عمل فلا بد أن تبذل الجهود، لا بد أن نقوم بالأسباب..

خطر التقسيم والتفتت

عباد الله: ومن التحديات والمؤامرات العظيمة التي تواجه الامة اليوم خطر التقسيم والتفتت، فإن أعداءها بلا ريب

ولا شك قد أعدوا العدة لتقسيم المقسمات التي قسموها بعد سقوط الخلافة، أن الاوان عندهم لتقسيمات اخرى وإثارة للفوضى والبلبلة، وهذا واضح جدًا من قبل ومن بعد في الأحداث الجديدة..

فإن ما جرى في السودان والعراق وغيرها من قبل لا شك أنهم يريدون تعميمه، يريدون نشر الفوضى، يريدون تفتت بلاد المسلمين؛ لأنهم يعلمون أن ربنا قال في كتابنا الذي أنزله عليها «...» [الأنبياء: ٩٢] «وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا» [آل عمران: ١٠٣].

مؤامرة إثارة الشهوات

من المؤامرات العظيمة اليوم التي تواجهها الامة مؤامرة إثارة الشهوات، مؤامرة تحرير المرأة من شرع الله، مؤامرة تعميم التبرج والسفور والصف الذي ما راه عليه الصلاة والسلام في حياته يريدون أن يعمموه بعد وفاته «نساء كاسيات عاريات مائلات رعوسهن كاسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها» رواه مسلم.

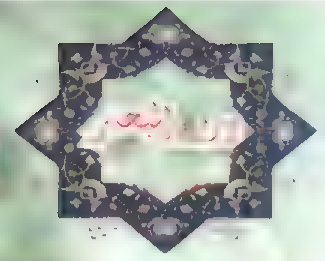
يريدون أن تخضع بالقول والله قال «فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ» [الأحزاب: ٣٢]، يريدونها أن تفتن «وَلَا يَضْرِبْنَ يَدَهُنَّ لِيُعْلَمَ مَا يَفْعَلْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ» [النور: ٣١] فكيف إذا كان المراد الكشف بجميع أنواعه؟

الله يريدنا عفة وطهارة «وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُبْغِلُوا مِلًّا عَظِيمًا» [النساء: ٢٧] فيريدونها اختلاطًا عامًا، فيريدونه سفورًا وتبرجًا وانحلالًا، فيريدونها إقامة علاقات محرمة ونشرًا للفساد وهكذا..

فمن ذا الذي يتصدى لهذا اليوم ويبين حكم الله في العلاقات، حكم الله في الحجاب والالبسة، حكم الله في النظر، حكم الله فيما بعد ذلك «وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَى» [الإسراء: ٣٢] من الذي سينشر في الامة روح الفضيلة وريحها الشريفة والطهر. والعفاف الذي جاءت به؟

اللهم أعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك.. اللهم أعنا على القيام بشرعك.. اللهم أعز دينك وانصر أمتك، وأحسن ختامنا أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

من صحيح الأحاديث القصار



علي حشيش

إعداد

٢٨١٧ • عَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: «شَكِنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْجَرَاحَاتُ يَوْمَ أُحُدٍ، فَقَالَ: اخْفَرُوا وَأَوْسِعُوا وَأَخْسِنُوا وَانْقَبُوا الْاِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَقَبِّمُوا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا».

إد (٣٢١٥)، ن (٢٠١٤-٢٠١٦)، ج (١٥٦٠)، ت (١٧١٣)، واللفظ له، وقال حديث حسن صحيح.

٢٨١٨ • عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ أَطِيبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ،

وَإِنْ أَوْلَاكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ». إد (٣٥٢٨-٣٥٢٩)، ن (٤٤٦١-٤٤٦٢)، ج (٢٢٩٠)، ت (١٣٥٨)، واللفظ له، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

٢٨١٩ • عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَصْحَابِهِ ذَاتَ لَيْلَةٍ

وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ، فَقَالَ: «صَلَّى النَّاسُ وَرَقَدُوا وَأَنْتُمْ تَنْتَظِرُونَهَا، أَمَا إِيَّكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظِرْتُمُوهَا». ثُمَّ قَالَ: لَوْلَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَكِبَرُ الْكَبِيرِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ».

*[الخرجه أبو يعلى ح (١٩٣٩)، وهذا حديث صحيح].

٢٨٢٠ • عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَوْمَ الْجُمُعَةِ اثْنَتَا عَشْرَةَ

سَاعَةً لَا يُوْجَدُ فِيهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا آتَاهُ إِيَّاهُ، فَالْتَمِسُوهَا آخِرَ سَاعَةٍ بَعْدَ الْغُصْرِ».

..... إن (٩٩٠٣)، وهذا حديث حسن صحيح.

تنبيه: هناك حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ ذكر يوم الجمعة فقال: «فيه ساعة لا يوافقها عبدٌ

مسلمٌ وهو قائمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى شَيْئًا، إِلَّا أَطَّاهُ إِيَّاهُ».

ولكن أوردناه في المتفق عليه (خ ٩٣٥)، م (٨٥٢)، حيث إن أحاديث هذه السلسلة مبنية على

مراتب الصحيح.

٢٨٢١ • عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَامَ صَاحِبُ الْقُرْآنِ فَقَرَأَهُ بِاللَّيْلِ

وَالنَّهَارِ ذَكَرَهُ، وَإِنْ لَمْ يَقُمْ بِهِ نَسِيَهُ».

[ابن نصر في «فيلم الليل» (ص ٧٣)، وهذا حديث صحيح].

٢٨٢٢ • عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: حَاجَتِكَ يَا أَبَا

عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَ: عَطَاءُ الْمُحَرَّرِينَ؛ فَبَتِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوَّلَ مَا جَاءَهُ شَيْءٌ بَدَأَ بِالْمُحَرَّرِينَ».

..... إد (٢٩٥١)، وهذا حديث صحيح.

قال الخطابي: «المحررين»: المعتقين.

٢٨٢٣ • عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِتْنَةً، فَقَالَ: «يُقْتَلُ فِيهَا هَذَا

مَظْلُومًا»؛ لِعُثْمَانَ.

٢٨٢٤ • عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ، فَإِنَّمَا

هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالْغُلُوِّ فِي الدِّينِ».

..... (٢٦٨٠٥)، جه (٣٠٢٩)، حم (٣٤٧٠١)، ح (٣٢٤٨)، واللفظ لأحمد، وللحديث قصة].

٢٨٢٥ • عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: هَلْ تَسْتَهْوُونَ شَيْئًا فَارِيزِيكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا وَمَا فَوْقَ مَا أُعْطِينَا؟ قَالَ: فَيَقُولُ: رَضَوْنِي أَكْبَرَ».

٢٨٢٦ • عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَافَةً فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ مِنْ نَفْسِهِ صَادِقًا ثُمَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ فَإِنَّ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ، وَمَنْ جَرَحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ نَكَبَ نَكْبَةً فَابْتَهَا تَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرِ مَا كَانَتْ لَوْنُهَا لَوْنُ الزَّعْفَرَانِ، وَرِيحُهَا رِيحُ الْمَسْنَكِ، وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خَرَجَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابِعَ الشَّهَادَةِ».

إ (٢٥٤١)، وهذا حديث صحيح].

فَوَاقٍ نَافَةً: أَيِ قَدَرِ الْوَقْتِ الَّذِي بَيْنَ الْحَبْلَتَيْنِ.

٢٨٢٧ • عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: اشْفَعُوا تَوْجَرُوا، كَيْمَا تَشْفَعُوا فَتَوْجَرُوا، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اشْفَعُوا تَوْجَرُوا».

٢٨٢٨ • عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَمْتُ فَرَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ، فَسَمِعْتُ صَوْتَ قَارِئٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ». فَقُلْتُ: «مَنْ هَذَا؟» فَقَالُوا: هَذَا حَارِثَةُ بْنُ النُّعْمَانِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَذَلِكَ الْبِرُّ، كَذَلِكَ الْبِرُّ»، وَكَانَ مِنْ أَيْرَ النَّاسِ بِأَمَةٍ».

..... (١٥١٠٦) (ح ٢٥٢٢٣)، حديث صحيح].

٢٨٢٩ • عَنْ بُرَيْدَةَ بْنِ الْحَصِيبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ، فَإِنْ كَانَ كَانِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَإِنْ كَانَ صَادِقًا لَمْ يَدْخُلْ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا».

..... (٦٠٧)، وهذا حديث صحيح].

٢٨٣٠ • عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَسَرُ عَظْمِ الْمَيْتِ كَكَسْرِهِ حَيًّا».

إ (٣٢٠٧)، جه (١٦١٦)، حم (٢٤٦٢٠-٢٤١٨٩)، وهذا حديث حسن صحيح].

٢٨٣١ • عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ فَرَّاشُهَا حِيَالِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

إ (٤١٤٨)، وهذا حديث صحيح، (حيال): أَيِ بَجْنِبِ مَصْلَاهُ. كَذَا «عَنْ» (٢٤١٠٧).....

٢٨٣٢ • عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الشِّرَاءِ وَالْبَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَنْ تُنْشَدَ فِيهِ ضَالَّةٌ، وَأَنْ يُنْشَدَ فِيهِ شَعْرٌ، وَنَهَى عَنِ التَّحْلِقِ قَبْلَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ».

إ (١٠٧٩)، ن (٧١٤٠٠-٧١٣)، ت (٣٢٢)، جه (٧٦٦-١١٣٣)، واللفظ لأبي داود وللحديث حسن].

٢٨٣٣ • عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ الْفَقْرَ، وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ التَّكَاثُرَ، وَمَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ الْخَطَأَ، وَلَكِن أَخْشَى عَلَيْكُمْ التَّعَمُّدَ».

إ (٥٣٩٠٣-٨٠٢)، (المستدرک) (٥٣٤٠٢) وهذا حديث صحيح].



ثالثاً: الانتهاء عن كل ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم

د. سعيد عامر / أمين لجنة الفتوى بالأزهر الشريف

عنها بعدي إلا هالك». [صحيح ابن ماجه للالباني: ١٣/١ برقم ٤١].

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فمن رغب عن سنتي فليس مني» [رواه البخاري]. قال الحافظ ابن حجر: والرغبة عن الشيء: الإعراض عنه إلى غيره، والمراد: من ترك طريقي وأخذ بطريقة غيري فليس مني. [فتح الباري: ٥/٩].

لذلك كان الإعراض والصدود عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنحيته عن الواقع العملي، واتباع الأهواء والشهوات، من فعل المنافقين، وإن زعموا وكذبوا أنفسهم أنهم محبوبون لرسول الله صلى الله عليه وسلم. قال الله عز وجل: ﴿لَا يَرْجُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا يُؤْتِيهِ اللَّهُ لِمَا يُشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [النساء: ٦١، ٦٢].

فالمسلم إذا رضي بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا لم يلتفت إلى غير هديه، ولم يعول في سلوكه إلى غير سنته وحكمه، وقبل حكمه وانقاد له وتابعه واتبعه، وامتنل المأمورات وكف عن اقتراف المحظورات.

وعلى المؤمن أن يعظم سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك بتقديمها على غيرها وعدم هجرها، وأن يعتقد أن الهدى فيها لا في غيرها.

عن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه أنه رأى رجلاً من أصحابه يخذف، فقال: لا تخذف، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وآله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فما يزال الحديث متصلاً عن الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد سبق الحديث عن وجوب الإيمان به والتصديق برسالته، وعن وجوب طاعته في كل ما أمر به صلى الله عليه وسلم، وفي هذا اللقاء نبين وجوب الانتهاء عن كل ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم.

قال الله عز وجل: ﴿وَمَا آتَاكَ سِرٌّ فَخُذْهُ وَمَا نَهَكَمْ عَنْهُ فَأْتْهُ﴾ [الحشر: ٧].

قال الحافظ ابن كثير: أي مهما أمركم به فافعلوه، وما نهاكم عنه فاجتنبوه، فإنه إنما يأمر بخير، وإنما ينهى عن شر. اهـ.

ويقول الإمام الشوكاني في فتح القدير: والحق أن هذه الآية عامة في كل شيء يأتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر أو نهى أو قول أو فعل، وإن كان السبب خاصاً، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وكل شيء آتانا به من الشرع فقد أعطانا إياه وأوصله إلينا، وما أنفع هذه الآية وأكثر فائدتها. اهـ.

فما من خير أجل ولا عاجل إلا وقد دلّ صلى الله عليه وسلم عليه الأمة، وما من شر عاجل ولا أجل إلا وحذر صلى الله عليه وسلم الأمة منه، ونهاهم عنه، وترك أمته على المحجة البيضاء. وعن العرباض بن سارية رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظ الناس، فقالوا: يا رسول الله، إن هذه لموعظة مودع، فماذا تعهد إلينا. قال: «قد تركتكم على البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ

الصحابة نموذج هريد

لزم الصحابة طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما أمرهم به، وانتهوا عن كل ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد كانت استجاباتهم للرسول صلى الله عليه وسلم، سمعاً بلا تردد، وطاعة بلا انحراف ولا جدال، عن جابر رضي الله عنه قال: لما استوى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة قال: «اجلسوا، فسمع ذلك ابن مسعود فجلس على باب المسجد، فراه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «تعال يا عبد الله بن مسعود»، [أبو داود وصححه الألباني]، فلم تسمح نفس عبد الله بن مسعود أن يتأخر عن تنفيذ أمر الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أن يدخل المسجد ثم يجلس، بل جلس على باب المسجد، في لحظة سماعه للأمر.

وليس هذا شأن ابن مسعود وحده رضي الله عنه، بل الصحابة جميعاً. فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان أبو طلحة رضي الله عنه أكثر الأنصار بالمدينة مالا من نخل، فكان أحب أمواله إليه بيرحاء - حائط يسمى بهذا الاسم - فكانت مستقبلية المسجد، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب. قال أنس رضي الله عنه: فلما نزلت هذه الآية: «**لَا تَتَّبِعُوا مَنَافِعَهُمْ**» [آل عمران: ٩٢]، جاء أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، إن الله تعالى أنزل عليك: «**لَا تَتَّبِعُوا مَنَافِعَهُمْ**» [آل عمران: ٩٢] وإن أحب مالي إلى بيرحاء، وإنها صدقة لله تعالى، أرجو برها، وذخرها عند الله تعالى، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بخ، ذلك مال رابح، ذلك مالاً رابح، وقد سمعت ما قلت وإنني أرى أن تجعلها في الأقربين». فقال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه. [متفق عليه].

نرى أن أبا طلحة سارع لأمر الله بالإنفاق، وبادر بالخروج من أحب أمواله إليه صدقة لله تعالى.

وبادر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم لما أمره أن يجعلها في أقاربه، لم يسعه إلا السمع والطاعة.

وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: إن زوج بريرة كان عبداً، يقال له مغيث، كاني

الخذف، وكان يكرهه، ثم راه بعد ذلك يخذف، فقال له: ألم أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عنه؟ ثم أراك تخذف؟ والله لا أكلمك أبداً. [رواه مسلم]

وعن فرائش بن جبيرة: رأيت في المسجد فتى يخذف، فقال له شيخ: لا تخذف، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف، ففعل الفتى، وظن أن الشيخ لا يظن له، فخذف، فقال له الشيخ: أحذرك أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن الخذف ثم تخذف، والله لا أشهد لك جنازة، ولا أعودك في مرض، ولا أكلمك أبداً. [سنن الدارمي (٤٣٨)].

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا استأذنت أحدكم امراته إلى المسجد فلا يمنعه». فقال أحد بنيهم: إذن والله أمنعها، فأقبل عليه ابن عمر فشتمه شتمته لم يشتمها أحداً قبله قط، ثم قال: أحذث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول: إذن والله أمنعها. [سنن الدارمي برقم (٤٤٨)].

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن درهمين بدرهم، فقال فلان: ما أرى بهذا بأساً يداً بيد، فقال عبادة أقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم وتقول: لا أرى به بأساً، والله لا يظلني وإياك سقف واحد. [سنن الدارمي (٤٤٣)].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لابتئها. قال: يريد المدينة. قال: فلو وجدت الظباء ساكنة ما ذعرتها. أي أفزعتها. [رواه البخاري]

وحدث ابن سيرين رجلاً بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم، فقال رجل: قال فلان وفلان كذا، فقال ابن سيرين: أحذثك عن النبي صلى الله عليه وسلم وتقول: قال فلان وفلان كذا وكذا؟ والله لا أكلمك أبداً. [سنن الدارمي (٢٤٧)].

وقال الشعبي لرجل: ما حدثك هؤلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذ به، وما قالوه برأيهم فالقه في الحش. [سنن الدارمي برقم ٢٠٤].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم، فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم»، [متفق عليه].

عليه وسلم من النار، فلا تعجلوا حتى تلقوا النبي صلى الله عليه وسلم، فإن أمركم أن تدخلوها فادخلوها. [متفق عليه]

إنه الإيمان، إنه التسليم والاستسلام لله ورسوله.

قال: فرجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه، فقال لهم: «لو دخلتموها ما خرجتم منها أبداً، إنما الطاعة في المعروف.» [متفق عليه].

عندما انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ارتدت بعض قبائل العرب، بل وقصدوا مهاجمة المسلمين في المدينة، وصار الصحابة رضي الله عنهم كما وصفهم عمار بن ياسر كغنم بلا راع، وصارت المدينة اضيق على أهلها من الخاتم.

وفي مثل هذه الأحوال الصعبة والضروف العسيرة جاء أمر إنفاذ بعث أسامة الذي كان قد جهزه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتال أعداء الله تعالى في ديارهم، بعيداً عن المدينة، ولكن الجيش كان قد توقف؛ نظراً لشدة مرضه صلى الله عليه وسلم، فماذا كان موقف الصديق رضي الله عنه تجاه أمر الرسول صلى الله عليه وسلم؟!

روى الإمام الطبري عن عاصم بن عدي قال: نادى منادي أبي بكر من بعد الغد من متوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتم بعث أسامة، إلا لا يبقين بالمدينة أحد من جند أسامة، إلا خرج إلى عسكره بالجرف، ولما استأذن أسامة الصديق رضي الله عنهما في البقاء مع الجيش بالمدينة؛ نظراً إلى تقلب الأحوال، كتب إليه الصديق: ما كنت لأستفتح بشيء أولى من إنفاذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولئن تخطفني الطير أحب إلي من ذلك. ثم قال الصديق رضي الله عنه: أنا أحبس جيشاً بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لقد اجترأت على أمر عظيم.

ثم قال لأسامة: امض يا أسامة في جيشك للوجه الذي أمرت به، ثم اغز حيث أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم.

هكذا كل مسلم رضي بمحمد رسولاً تابعه واتبعه، وسكن قلبه لأمره ونهيه، واطمأنت نفسه وانشرح صدره.

وللحديث بقية، وصلى الله على نبيينا محمد وآله وصحبه وسلم.

انظر إليه يطوف خلفها يبكي ودموعه تسيل على لحيته، فقال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس: «يا عباس، ألا تعجب من حُبِّ مُغيثٍ بريرة، ومن بغضٍ بريرة مُغيثاً، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لو راجعته». قالت: يا رسول الله، تامرني؟ قال: «إنما أنا أشفع». قالت: لا حاجة لي فيه. [رواه البخاري].

علينا أن نتأمل قول بريرة: تامرني يا رسول الله. فلا يحق لي أن أخالف أمرك، أم هي شفاعة فارى رأيي، فهذه أمة تفهم أن هناك فرقاً بين الأمر والشفاعة، الأمر لا يسعها فيه إلا أن تاتمر بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم دون إبطاء أو تسويف، حتى لو كان هذا ضد رغبات النفس.

ومن الأمثلة على السمع والطاعة في وقت المحنة، وفي الأمور الخاصة، دون تبرم أو ملل: موقف كعب بن مالك وصاحبيه رضي الله عنهم الذين خَلَفُوا في غزوة تبوك حين صدقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لكل واحد منهم: «أما هذا فقد صدق، فقم حتى يقضي الله فيك».

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامهم. يقول كعب: وبعد مضي أربعين ليلة من الخمسين، إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسل رسولا ياتيني فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك، فقلت: أطلقها أم ماذا أفعل؟

فقال: لا، بل اعتزلها فلا تقربها، وأرسل إلى صاحبي بمثل ذلك، فقلت لامراتي: الحق ياهلك فكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر. [رواه البخاري].

هل سمع التاريخ طاعة واستجابة لأمر رسول الله، والانتفاء عما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا، مع الجفوة التي يجدها من رسول الله صلى الله عليه وسلم، إنهم قوم تربوا على السمع والطاعة.

وعن علي رضي الله عنه قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليهم رجلاً من الانصار، قال: فلما خرجوا قال: وَجَدَ - حزن وغضب - عليهم في شيء، فقال: اليس أمركم الله أن تطيعوني؟ قالوا: بلى. قال: فاجمعوا حطباً، فجمعوا، قال: أوقدوا نارا، فاوقدوها، فقال: ادخلوها، فهم القوم أن يدخلوها، قال: فقال لهم شابٌ منهم: إنما فررتم إلى رسول الله صلى الله

واستعصاؤها على الحاقدين

النبوية قد توافرت لها عوامل
الحفظ ووسائل التقنية إلى غاية
ليس وراءها مرمي.

ومن أهم عوامل حفظها:

- ما كان يتمتع به الرعيل الأول
والجيل المثالي رضي الله عنهم من
صفاء الأذهان، وقوة القرائح؛ لأنها
كانت أمة أمية، وغالبهم لا يقرأ ولا
يكتب، والامي يعتمد على ذاكرته فتتمو
وتقوى لتسعه عند الحاجة، إضافة إلى
بساطة العيش وبعده عن التعقيد، فلذلك
اشتهروا بالحفظ الناصر، والذكاء العجيب.

قوة الدافع البيني؛ لأنهم موقنون أن ما ينقلونه عن
لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم هو شرع يجب
الأخذ به، فتلقوا سنته بغاية الاهتمام ونهاية الحرص،
وقد ضاعف هذا الدافع في نفوسهم ترغييه صلى الله
عليه وسلم في حفظ السنة وتبليغها إلى الآخرين،
وتكرار الوصية بذلك: كالحديث المتواتر: «نضر الله امرا
سمع مقالتي فوعاها وبلغها، فرب حامل فقه غير فقيه،
ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه». [الترمذي: ٢٦٥٦
وصححه الألباني].

فكانوا يعتقدون وجوب الحفظ عليهم، ثم التبليغ.
وجوب الناسي به صلى الله عليه وسلم في سلوكهم
العملي والخالقي دفعهم إلى حفظ الحديث والعمل
بمقتضاه؛ ليتحققوا بالاتباع، والعمل بمضمون السنة
يؤدي إلى حفظها، ويحول دون نسيانها.

كان النبي صلى الله عليه وسلم على علم أن الصحابة
سيخلفونه في حمل الأمانة وتبليغ الرسالة؛ فكان يتبع
الوسائل التربوية في إلقاء الحديث عليهم، فلم يكن يسرد
عليهم الحديث سردا متتابعًا، بل كان الثاني سمته،
والتكرار منهجه، ولم يكن يطيل الحديث، بل كان كلامه
قصداً، كما في «الصحيحين» من حديث عائشة رضي الله
عنها قالت: «كان يحدث حديثاً لو عدّه العاد... لأحصاه».
[البخاري: ٣٥٦٨، ومسلم: ٢٤٩٣].

وعنه أيضاً: كما في «سنن الترمذي»: «ما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسرد سرديكم هذا، ولكنه كان يتكلم
بكلام بين فصل يحفظه من جلس إليه». [سنن الترمذي:
٣٦٣٩ وحسنه الألباني].

ثم أسلوبه البياني، فقد أوتي صلى الله عليه وسلم قوى
البيان وجوامع الكلم، واختصر له الكلام اختصاراً.

وهذه الوسائل مجتمعة مكنت الصحابة رضي الله عنهم
من الحفظ وإتقان الرواية عمن لا ينطق عن الهوى،
إضافة إلى ما خامرهم من التقوى، ومازجهم من النور
المحمدي، علماً بأن بعض كتبه الصحابة كانوا يسجلون
ما يسمعون من هذه الأحاديث، فقد أخرج البخاري عن

محمد بن جعفر روى عن أبيه عن جده عن

محمد بن جعفر روى عن أبيه عن جده عن
القديم والحديث، وصلاة وسلاماً على سيدنا محمد
مرفوع المقام، أفضل الأنام، وخاتم الرسل الكرام، وعلى
آله الأطهار وصحابته الغر الميامين الأخيار، والتابعين
لهم بإحسان.
أما بعد:

فكما حفظ المولى قدست أسماؤه كتابه فلم يبد منه
بهرج التبديل، ولم يمازجه علل التصحيف لقوله عز
شأنه: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا يَفْتَرِ الْفَاهُونَ﴾ [الحجر: ٩].
كذلك قيض الله تعالى للسنة الغراء أفاضاً موهوبين،
وأئمة حفاظاً متقنين أنجبهم لنا التاريخ الإسلامي،
وبلغوا القمة في الورع والتثبت، فأنفقوا أعمارهم في
ضبط السنة وتحقيقها، ورحلوا إلى كل مكان للاطلاع
على مخارج الأحاديث ومعرفة طرقها، حتى تربعوا على
منصة الإتيان، واطمانوا إلى ما ينقلونه عن سيد الأنام
صلى الله عليه وسلم بالبيان.

فكما حفظ الله تعالى تنزيله الحكيم وتكفل به، حفظ سنته
المطهرة من الزيف والبخيل، لأنها مفسرة لكتابه، مفصلة
لإجماله، بل قال بعضهم: إن السنة المطهرة داخلة في
مسمى الذكر، فيشمّلها الحفظ الإلهي، ولذلك نرى تواتر
جهود المحققين في كل عصر ومصر على تنقية السنة
الغراء من كل نخيل مرذول، وتمييز الصحيح من السقيم،
وطرح كل ما ليس منها، بل وإفراده بالتأليف حتى لا
يفتر جاهل بها، أو يقع مستعجل في شركها.

وبهذا أضحت السنة عنية المورد صافية المنهل، ولم
يعلق بها من دنس الاختلاف أي غبار، بيد أنها مع ذلك
ما زالت السهام المسمومة المتنوعة توجه إليها من كل
حذب وصوب، إلا أنها تستعصي على الحاقدين، فالسنة

القائمة فيها، وكان له وقع أثر فيمن جاء بعدهم من الأئمة الأمناء من التابعين ومن بعدهم.

وكان الصديق أول من احتاط في قبول الأخبار، فحين قال له المغيرة في الجدة: «حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيها السدس قال: هل معك أحد؟ فشهد محمد بن مسلمة بمثل ذلك، فانفذه لها أبو بكر رضي الله عنه». [تذكرة الحفاظ: ٢/١].

وشدة تثبت الفاروق في النقل مشهورة، فكان يفحص حتى ياتيه الفلج واليقين، وكذلك من سواهما من الصحابة؛ كعلي وزيد بن ثابت وعمران بن حصين وغيرهم.

وهكذا تضافرت الجهود وتتابعت على حفظ السنة الشريفة، والتثبت في نقلها وروايتها، وتنوعت دواعي حفظها، وتعددت وسائل ضبطها.

د- ثم اقتفى نهج الصحابة واستن بهديهم جماعة من سادات التابعين، منهم: سعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد بن أبي بكر، وسالم بن عبد الله بن عمر، وعلي بن الحسين بن علي، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وخارجة بن زيد بن ثابت، وعروة بن الزبير، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وسليمان بن يسار، فجئوا في حفظ السنن والرحلة في طلبها، والتفتيش عنها والتفقه فيها، وتبع الطرق، وانتقاء الرجال، وخلفهم من بعدهم خلف ساروا على نهجهم، واقتفوا أثرهم، وكانوا أهل همم عالية، ورحلات في طلب السنة متعاقبة، وتثبت فريد، وهكذا استمرت حلقات السلسلة في تكامل.

هـ- والمنهج النقدي الفريد الذي قاده علماء الحديث، وأملوا فيه شروطاً لقبول الحديث؛ لتكفل نقله عبر الأجيال بأمانة وضبط، كان أقوى وأحكم، وأعظم حيطة في أي منهج في تمحيص الروايات والمستندات المكتوبة، فصان هذا المنهج السنة النبوية من الدس، ولم يغفل هؤلاء عما اقترفه الوضاعون، وأهل البدع والمذاهب السياسية من الاختلاف في الحديث، بل بينوا ذلك وبنوا أسباب الوضع وعلامات الحديث الموضوع، وأفوا في تلك المؤلفات.

فاضت السنة النبوية صافية المنهل، غنية المورد، واضحة المعالم، وكل ما علق بها من كيد الحاققين واختلاق الوضاعين مئز، وطرح في يَم الإهمال.

و- ومع هذا التثبت الفريد في نقل السنة إلا أن لغيها من المستشرقين ومن شايعهم لا يعدموا حيلاً وتهماً يلفقونها للتشكيك في المصدر الثاني من مصادر التشريع الإسلامي بعد أن أعياهم التشكيك في المصدر الأول القرآن الكريم، حتى قال المستشرق الألماني رويو بارت سنة (١٩٤٣م): «إن الهدف من الكتابات الاستشراقية كان إقناع المسلمين بلغتهم ببطلان الإسلام واجتذابهم إلى الدين المسيحي». [الدراسات العربية والإسلامية في الجامعات الألمانية ص ١].

أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو؛ فإنه كان يكتب ولا يكتب». [البخاري: ١١٣].

ثم كانت الكتابة المرجع الأساس في عصر التدوين، وذلك أن كتابة الحديث مرّت بأدوار ثلاثة على وجه الاختصار:

أ- مرحلة جمع الحديث في صحف خاصة بالكتابة، وكانت بداية هذا الدور من العصر النبوي وبإذن صاحب الرسالة، ثم امتد إلى أول القرن الهجري الثاني على وجه التقريب.

ب- ثم تلت مرحلة التدوين والجمع، وهذه المرحلة بدأت من أول القرن الثاني الهجري، وقد أشار إلى هذه المرحلة الإمام السيوطي في «الفيته»، بقوله:

أول جامع الحديث والآثر

أَبْنُ شَهَابٍ أَمْرًا لَهُ عُمَرُ

وكانت هذه المرحلة مجرد جمع للأحاديث في الصحف غالباً، لم يراع فيها ترتيب ولا تبويب معين، إضافة إلى أنها جامعة للأحاديث والآثار؛ إذ المقصود التدوين العام؛ ليكون مرجعاً رسمياً معتمداً متداولاً لا يخص صاحبه فقط.

المرحلة الثالثة: العصر الذهبي لتدوين السنة، وبدايتها من القرن الثالث الهجري إلى منتصف القرن الرابع تقريباً، وفي هذه المرحلة نونت السنة وعلومها تدويناً كاملاً، وأقرت الأحاديث النبوية بالتصنيف، ثم جاء البخاري فرأى أفراد الصحيح مرتباً على الأبواب فوضع كتابه «الصحيح»، وتلاه مسلم وبقية السنة وهم - عدا النسائي - من تلاميذه، فوضعوا كتبهم على الأبواب، وراعوا حسن الاختيار، وإن لم يشترطوا الصحة، إلا أنها أمهات وأصول، ثم تبع الشيخين في اشتراط الصحة ابن خزيمة المتوفى سنة (٣١١هـ)، ثم ابن حبان المتوفى سنة (٣٥٤هـ).

ثم اشتهرت الاصطلاحات الحديثية، واستقرت بين العلماء، وأصبح التصنيف فيها أمراً متبعاً، ووسمت بعلوم الحديث.

ج- وقواعد التثبت في نقل السنة ظهرت في عصر النبوة؛ إذ أمر صلى الله عليه وسلم بالتثبت في الأخبار، ورهب من الكذب عليه، كما في الحديث المتواتر: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» [متفق عليه].

قال أهل العلم: إن هذا التواتر العجيب لهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يدل على أنه كان يعلم أن حقيقته سوف يروى، وأنه يدخل فيه الغث، فرأى من الضرورة الشرعية أن ينبه أصحابه ويلقي في أذهانهم أنه الدين، ويجب أن يتحروا فيه غاية التحري، فكان من أثر هذا أن احتاط الصحابة في الرواية، وتحروا بدقة

عبد الجبار في معرض حديثه عن الأدلة الشرعية: «إن أولها العقل»، وقال إبراهيم النخاس: «وإن جهة حجة العقل قد تنسخ الأخبار».

وقد نكر ذات يوم حديث لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمام عمرو بن عبيد فقال: «لو سمعت الأعمش يقول هذا... لكنيته، ولو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا... لرديته، ولو سمعت الله يقول هذا... لقلت: ليس على هذا أخذت ميثاقنا».

فهؤلاء جعلوا العقل حكماً لا ترد كلمته.

وهذا المسلك راق لكثير من المستشرقين فعضفوا عليهم، وطفقوا يفتنون عليهم، ويضفون عليهم القاباً جوفاء لا قيمة لها.

وقد تتبع البغدادي فضائح المعتزلة فضيحة فضيحة، وخاصة فضائح النظام التي منها الطعن في كبار الصحابة والتابعين وأصحاب الحديث ورواياتهم أحاديث أبي هريرة رضي الله عنه.

كما طعن في الخبر المتواتر، وجوز أن يقع كتاباً مع قوله: «إن الأحاد يوجب العلم الضروري، والتخبط والتناقض سمة بارزة في كلام هذه الفرقة».

ح- وفئة إنكار حجية السنة والتشكيك فيها بدأت مع ظهور الخوارج ثم المعتزلة بوجه خاص؛ لأن الشبه التي قامت في أذهان هؤلاء نتيجة لطغيان الفلسفة اليونانية؛ لأنهم ظنوا أن كل ما هو قادم من جهة الفلسفة موافق العقل، وأنه يجب أن تكون العقائد الإسلامية وأصولها وفقاً لتلك النظريات، ولما رأوا أن السنة تمنعهم وتعرقل سيرهم أنكروها وشككوا في صحتها، إلا أن الفئتين تلاشت صولتهما بعد مدة وبدا يخفت أمرهما إلى أن ماتت الفئتان بنهاية القرن الثالث تقريباً.

والعامل الوحيد في مقارنة هاتين الطائفتين هو جهود المحيئين المتقابلة التي أثبتت أنه لا مجال للشك في حجية السنة أو صحتها، وكونها شارحة للقرآن الكريم مفصلة لما أجمل، وكان ليقظة ضمير الأمة الإسلامية الدور الكبير في رفض فكرة التحرر ونيل السنة النبوية.

وخفت صوت الباطل واضمحلت صولات المبتدعين إلا أن هذه الفترة أحياءها من جديد شرذمة في البلدان العربية وأشخاص في شبه القارة الهندية.

فقد نشر توفيق صدقي مقالين له في «مجلة المنار» في العدين (٧، ١٢) من السنة التاسعة، أعلن فيهما رأيه تحت عنوان: «الإسلام هو القرآن وحده».

ولأحمد أمين في «هجر الإسلام» و«ضحاه» ما يؤمى إلى هذا المسلك أو قريباً منه، وكذلك ممن أثاروا فتنة التشكيك في السنة المطهرة إسماعيل ادبهم فيما كتبه عام (١٣٥٣هـ).

ثم تسلم الراية أبو رية وكتب بحثه الذي أسماه

وقد أيد الحقيقة المذكورة المستشرق الإنجليزي مونترجمي وات عندما قال: «إن المفكرين الأوروبيين عمدوا إلى تشويه حقائق الإسلام وتحت شعار الدراسات الاستشراقية ودعوى المنهجية الفارغة بدؤوا يفتنون السموم، ويسونونها في العسل، ويشككون في السنة النبوية، ومن تلك قولهم في النقد الإسلامي للسنة: تهمين النزعة الشكلية في القاعدة التي انطلق منها هذا العلم والعوامل الشكلية هي بصورة خاصة العوامل الحاسمة للحكم على استقامة وأصالة الحديث، أو كما يقول المسلمون: على صحة الحديث، وتختبر الأحاديث بحسب شكلها الخارجي فقط.» [ضحى الإسلام ١٣٠/٢، ١٣١].

وتتلخص إشكالات المشككين هؤلاء فيما أسماه النقد الخارجي؛ يعنون السند وأحواله. ويزعمون أن للحديث لم يعنوا بنقد المتن الذي يسمونه النقد الداخلي، هذا هو أشهر إشكالات المستشرقين، وهو أشدها ضعفاً، وأوهاهما، كما سنوضحه، وقد أصيب بعواهم بعض كتابنا؛ مثل الدكتور أحمد أمين، والدكتور أحمد عبد المنعم البهي، فقد تكرر في كلامهما الطعن في الحديث والمحيئين بدافع تقليدهم ولهم أنصار، وتظاهروا أنهم عرفوا شيئاً خفي عن الأئمة العظام، وهي شبه أوهى من أن تطرح على بساط المناقشة؛ لأن المحيئين اتفقوا أنه لا تلازم بين صحة السند وصحة المتن، والعكس أيضاً؛ فإنه لا تلازم بين ضعف السند وضعف المتن، وهذا في علم أصول الحديث موضع تسليم، بل كان النقد الداخلي أول علوم الحديث حين كان الناس متحققين بالعدالة وهو عصر الصحابة، والغريب في الأمر تناقض البهي، فقد قال في آخر مقالته ما نصه: «وقد نكر العلماء وجوهاً في رد المتن بناء على معناه مع صحة السند»، ومثل بقصة فاطمة بنت قيس، وقصة علي بن أبي طالب حين رد حديث معقل بن سنان في مهر من مات عنها زوجها ولم يدخل بها ولم يسم لها مهراً، فقال علي رضي الله عنه: «لا ندع كتاب ربنا لقول أعرابي بؤال على عقبه».

ونقد الأسانيد الذي عابه العاصيون وسموه شكلياً هو في حقيقة الأمر متصل اتصالاً وثيقاً بالنقد الداخلي؛ أي نقد المتن؛ لأن توثيق الراوي يقتضي اختبار مروياته بعرضها على روايات الثقات، فإن وافقت عرفنا أنه ضابط ثبت.

ز- ويقول الباحثون: إن المستشرقين استفادوا من آراء المعتزلة حول السنة، ولذلك أشادوا بهم وأثنوا عليهم، واطلقوا عليهم اسم المفكرين الأحرار في الإسلام، ووصفهم جولز نيزير بأنهم وسعوا معين المعرفة الدينية بأن أدخلوا فيها عنصراً مهماً آخر وهو العقل الذي كان حتى ذلك الحين مبعداً بشدة عن هذه الناحية.

والمعتزلة اعتبروا العقل رأس الأدلة، فقد قال القاضي

والقائمة طويلة طويلة، وكلها على هذا المنوال، كلام إنشائي تقيدته الأقلام، وتمج فيه عداءً قويًا للسنة وحملتها وللشريعة وتعاليمها.

بيد أن الله تعالى رافع راية هذه الطائفة المنصورة، ومعز دينه بها، ففي الصحيحين وغيرهما من حديث جماعة من الصحابة قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك»، [متفق عليه].

قال البخاري رحمه الله: «هم أهل العلم». وقال الإمام أحمد بن حنبل: «إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم؟».

قال القاضي عياض: «إنما أراد أحمد أهل السنة والجماعة، ومن يعتقد مذهب أهل الحديث».

وقال النووي رحمه الله: «يحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين، منهم شجعان مقاتلون، ومنهم فقهاء، ومنهم محدثون، ومنهم زهاد، وأمرون بالمعروف ونهون عن المنكر، ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين، بل قد يكونوا متفرقين في جميع أقطار الأرض، وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة، فإن الوصف ما زال بحمد الله تعالى في زمن النبي صلى الله عليه وسلم إلى الآن، ولا يزال حتى يأتي أمر الله المذكور في الحديث».

وهو دليل على أنه يؤهل الله تعالى من يشاء ليرجع إليه المسلمون فيما يحتاجون من أمور الدين والعلم الشرعية في كل عصر ومصر.

ل- قال أهل العلم: إن الإجماع قد انعقد على صحة أحاديث «الكتابيين» فإذا قيل: هذا الحديث رواه البخاري أو مسلم.. كان ذلك كافيًا للحكم بصحة الحديث، لا حاجة إلى أن يحكم عليه بالصحة إلا أن يكون التنتع والتشيع.

ومن عجيب أمر من اصطنع ذلك في عصرنا أنه يشهد بقول السابقين: «صحيح أخرجه البخاري» أو «صحيح متفق عليه»، فيجعله دليلًا لصحة قوله مثلاً: «أخرجه البخاري»، قلت: وهو صحيح، مع أن البون شاسع ظاهر بين العبارتين الأولى: تأكيد للصحة بإخراج البخاري أو مسلم، والثانية: تأسيس لحكم جديد للحكم بالصحة كما لا يخفى على من له إلمام بالعربية.

ل- و «صحيح البخاري» على وجه الخصوص، حظي بالعناية التامة من كل وجه، وخدم الخدمات الفائقة من سائر النواحي، وأقبل على دراسته وتربيته وإملائه، العالم الإسلامي في كل قطر وعصر، وظهرت بركته في الأفاق، وكانت أحاديثه من حيث الثبوت محل اتفاق.

نسأل الله العظيم أن يرفع في الجنة درجات المحدثين الثقات وسائر علماء المسلمين الأتباع، وأن يلحقنا بهم على خير، والحمد لله رب العالمين.

«أضواء على السنة المحمدية» فتطابقت أسباب إحياء هذه الفتنة من جديد بنفس الأسباب التي دعت الخوارج والمعتزلة إلى إنكار السنة والإعجاب الشديد بالنظريات الأجنبية عن الإسلام، ومحاولة صبغة الإسلام ببلون تلك النظريات الدخيلة، وتعددت الردود على ظلمات أبي رية من الغيورين.

ولذلك كانت مصادر هؤلاء هي نفس المؤلفات التي نفت فيها المستشرقون سموهم من الشبهات للغض من المصادر الإسلامية وأصولها، ومن ثم نشأت فكرة «أهل القرآن» أو «القرآنيين» ويقول الدكتور محمد لقمان السلفي: «وأصبحت مؤامرة محبوكة في شبه القارة الهندية، واتخذت طابع جماعة منظمة منذ أوائل هذا القرن».

ط- وهذا نموذج من هذا الغناء ليتنبه الفطن إلى المؤامرات التي تحاك ضد السنة النبوية والمحدثين العظام، لينرك مدى خطورة هذه الأقلام على الفكر العام من جهة، وقلة بضاعة هؤلاء الكتاب وأئمتهم من علوم الشرع عامة ومن علم الحديث خاصة.

قال أحمد أمين في «فجر الإسلام»: «حتى نرى البخاري نفسه على جليل قدره وبتقريب يحثه ثبت أحاديث دلت الجوانث الزمنية والمشاهدة التجريبية على أنها غير صحيحة، لاقتصاره على نقد الرجال».

وهذا محض توهم وخروج عن دائرة الحقائق الناصعة.

وقال في «ضحى الإسلام»: «والحق أن المحدثين عنوا عناية تامة بالنقد الخارجي.. ولكنهم لم يتوسعوا كثيرًا في النقد الداخلي، فلم يعرضوا لمثل الحديث هل ينطبق على الواقع أم لا؟».

وقال أبو رية في مقدمة كتابه: «وطريقة هذه الفئة التي اتخذتها لنفسها قامت على قواعد جامدة لا تتغير ولا تتبدل، فترى المتقدمين منهم وهم الذين وضعوا هذه القواعد قد حصروا عنايتهم في معرفة رواة الحديث والبحث على قدر الواسع في تاريخهم، ولا عليهم إن كان ما يصدر عن هؤلاء الرواة صحيحًا في نفسه أو غير صحيح، ومعقول أو غير معقول، ذلك أنهم وقفوا بعلمهم عندما يتصل بالسند فحسب، أما المعنى.. فلا يعينهم من أمره شيء».

ويقول أحمد زكي أبو شادي: «وهذه سنن ابن ماجه والبخاري بل وجميع كتب الحديث والسنة طافحة بأحاديث وأخبار لا يمكن أن يقبل صحتها العقل، ولا نرضى نسبتها إلى الرسول، وأغلبها يدعو إلى السخرية بالإسلام والمسلمين وبالنبي الأعظم والعباد بالله».

ويقول إسماعيل أدهم: «الأحاديث الموجودة في «الصحيحين» ليست ثابتة في الأصول والدعائم، بل هي مشكوك فيها ويغلب عليها صفة الوضع».

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين وخاتم النبيين، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

أيها الأخ الكريم: هذا لقائنا الثاني مع قصة قابيل وهابيل، وهو الأخير، نستخلص فيه بعض الفوائد والدروس والعبر التي استفدناها من هذه القصة، ونجعلها بعون الله فيما يلي:

١ حمله رة لعم

الحسد هو أول ذنب عُصِي الله به في السماء، وأول ذنب عُصِي الله به في الأرض، فالحسد كان سبباً في معصية إبليس؛ فامتنع عن تنفيذ أمر الله بالسجود لأدم، فهذه معصية السماء.

والحسد هو الذي دفع قابيل إلى قتل
 أخيه هابيل، وهذه أول معصية في الأرض.
 وهو الذي منع اليهود من اتباع
 النبي محمد الذي يجدونه مكتوبًا عندهم
 في التوراة والإنجيل يامرهم بالمعروف
 وينهاهم عن المنكر، ويضع عنهم إصرهم
 والأغلال التي كانت عليهم، فكان يهود
 المدينة يعرفون الرسول كما يعرفون
 أبناءهم، ومع ذلك لما جاءهم ما عرفوا
 كفروا به.

والحسد هو الذي منع المشركين في مكة من اتباع النبي محمد صلى الله عليه وسلم، مع يقينهم بصدقه وأمانته، قال الله تعالى:

« [الأنعام: ٣٣]، هذا خطاب للنبي محمد صلى الله عليه وسلم، والظالمون الجاحدون هم كفار قرشي.

وكما منع الجحود قريشاً من الإيمان
مع علمهم بصدق محمد صلى الله عليه
وسلم وامانته، كذلك منع فرعون من
الإيمان بموسى، وعازا وثمود من الإيمان
برسلهم، والجحود متولد من الجسد.

الحسد يؤدي إلى الاعتراض على
أمر الله كما فعل إبليس حين ردَّ أمر الله
الواضح الصريح برأيه الفاسد القبيح،
وكما فعل قابيل واعترض على أمر الله
سبحانه حين تقبَّل من هابيل ولم يتقبل
من قابيل، وكانت النتيجة البغي والعدوان

فقتل قابيل هابيل.

وكما أن الحسد من صفات اليهود والمشركون فهو كذلك من صفات المنافقين، وإن الله تعالى جامعهم في جهنم جميعاً.

قال ابن المعتز: «الحسد داء الجسد»، وقال: «الحاسد مفتاقظ على من لا ذنب له، بخيل بما لا يملكه، طالب ما لا يجده».

وقال الإمام ابن تيمية رحمه الله: «وقيل: ما خلا جسد من حسد، إلا أن الكريم يكتمه، والبخيل يعلنه». [الفتاوى: ١٢٤/١٠، ١٢٦].
فالكريم يكتُم حسده فيتحول إلى غبطة، وهو الحسد الممدوح، والبخيل يعلنه وهو الذي أمرنا الله أن نستعيز بالله منه، وهو تمنى زوال نعمة العبد وهو الحسد المذموم.

٢- بشاعة القتل وتعظيم حرمة الدماء:

في هذه القصة بيان واضح لبشاعة جريمة القتل، ويظهر ذلك جلياً في اللقطات التالية:
الأولى: الصورة التي صور الله بها قابيل بعد ارتكابه جريمته البشعة وقبلها؛ فقبل الجريمة بدا قابيل لا يتقي الله في أفعاله ولا أقواله، والأدلة على ذلك كثيرة، منها أنه قدم لله قرباناً فلم يقبل منه، وإنما يتقبل الله من المتقين، فقابيل ليس من المتقين، ومنها أنه تجراً على قتل أخيه دون ذنب ارتكبه أخوه إلا أنه من المتقين، ثم انظر صورته بعد ارتكابه الجريمة وكيف أصبح من الخاسرين، ولم يهتد لدفن أخيه، وعجز أن يكون مثل الغراب فيواري سوء أخيه.

الثانية: أن الله - سبحانه وتعالى - عقب بعد القصة بهذا التعقيب الذي تنخلع له القلوب كما قال تعالى: «مَنْ أَحْبَبَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا يَعْنِي نَفْسًا أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا» [المائدة: ٣٢].

ولا يزال ابن آدم الأول له نصيب من كل جريمة قتل تقع في الأرض؛ لأنه أول من سن سنة القتل في الأرض، قال صلى الله عليه وسلم: «لَا تَقْتُلْ نَفْسًا ظَلَمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْهَا؛ لَأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ». [متفق عليه].

وهذه سنة سيئة سنّها ابن آدم الأول فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة، قال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ

القيامة من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء» [رواه مسلم وغيره].

٢- تعظيم حرمة الدماء في كتاب الله

وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم:

كما جاء بعد القصة تحريم القتل على بني إسرائيل وتصويره بصورة قتل الناس جميعاً لمن قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض، جاء بعدها مباشرة تشريع لحماية المجتمع، ولعصمة الدماء؛ تشريع يحفظ دماء الناس وأعراضهم وأموالهم في قوله تعالى: «مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا» [المائدة: ٣٢].

جاء بعد الآية السابقة مباشرة، وكتاهاما جاءتاً تعقيباً على القصة، وواضح من الآية أهمية حماية المجتمع، وحماية أموال الناس وأعراضهم وأنفسهم وصيانة الدماء والأعراض والأموال. وانظر كيف نعتهم الله بأنهم يحاربون الله ورسوله وهم ليسوا كفاراً محاربين، بل هم أفراد من المجتمع يقطعون الطريق ويسفكون الدماء، ويعتدون على الحرمات وهم من المسلمين، لكنهم خرجوا على النظام والأمن، وهذه الآية تعرف عند العلماء بأية الحرابة أي التي تبين حد الحرابة الذي يجب تطبيقه على هؤلاء الخارجين عن النظام، فعلى ولي الأمر أن يطبق عليهم إحدى العقوبات المذكورة في الآية الكريمة على حسب ما ارتكبوا من جرم، وعلى ولي الأمر أن يختار من العقوبة ما يتناسب مع جرمهم، فليس من سرق فقط كمن سرق وقتل، وحالات القتل تختلف أيضاً باختلاف أحوالها.

والحاصل أن المقصد في النهاية هو حماية الدماء والأموال والأعراض والحفاظ على أمن المجتمع، وهذا الذي شدد عليه النبي صلى الله عليه وسلم في أعظم موقف وقفه وآخر موقف وقفه في المكان والزمان في حجة الوداع، فقال: «إِنْ دَعَاكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ وَأَعْرَاضُكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا». [متفق عليه].

فإن المسلمون اليوم من تطبيق حد الحرابة، بل ومن تطبيق حدود الله كافة، ويكفي لبيان

حرمة الدماء وبشاعة القتل أن تقرأ أو تسمع
لهذه الآية الكريمة: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا**
فَجَزَاءُ مِمَّا كَفَرَ فِيهَا وَعَنْسَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ ذَنْبًا
وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا [النساء: ٩٣].

هذا الوعيد الشديد الذي لم تر في القرآن
من بدايته إلى نهايته وعيداً عظيماً إن دل على
شيء إنما يدل على عظيم حرمة الدماء.

وقد استفاضت السنة النبوية بذكر تعظيم
حرمة الدماء والأموال والأعراض، ذكرنا فيها
كلمات النبي صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع، ونذكر أيضاً ما صح عن ابن عمر رضي
الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم: «لا يزال المسلم في فسحة من دينه ما
لم يصيب دماً حراماً» [رواه البخاري]. وعن
عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: «لزوال الدنيا أهون عند الله من
قتل مؤمن بغير حق» [رواه الترمذي وصححه
الألباني].

والحق الذي جاءت به السنة الصحيحة
إحدى ثلاث:

١- التيب الزاني.

٢- قاتل النفس.

٣- التارك لدينه المفارق للجماعة (المرتد).

كما صح ذلك عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى
ثلاث: رجل زنى بعد إحصان، أو ارتد بعد إسلام
أو قتل نفساً بغير حق» [رواه البخاري].

هذا، والأحاديث كثيرة لا يتسع المجال
لإيرادها، فإذا أضفناها إلى ما تقدم من آيات
وإلى حد الحاربة وغيره من الحدود يتبين لنا
مدى حرص الإسلام على الدماء والأعراض
والأموال، ومدى حرص الإسلام على أمن
المجتمع عامة وأمن المسلم خاصة وليس هذا
فحسب، بل الإسلام حريص كل الحرص على
منع المقدمات من القول والعمل التي تؤدي
إلى تهديد المسلم أو ترويعه بأي صورة من
الصور، وهذا ما يسمى في التشريع الإسلامي
بسد الذرائع يعني إغلاق كل باب يؤدي إلى
فتنة، ومن ذلك ما أعلنه النبي صلى الله

عليه وسلم محذراً وناهياً، فقال عليه الصلاة
والسلام: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»
[رواه البخاري]. وقال أيضاً: «من حمل علينا
السلاح فليس منا» [متفق عليه]. وقال أيضاً
صلاة ربي وسلامه عليه: «لا يشيرون أحدكم إلى
أخيه بالسلاح؛ فإنه لا يدري، لعل الشيطان
يفزع في يده، فيقع في حفرة من النار» [متفق
عليه]. أي: بقتل أخيه أو جرحه.

ولقد أطلت النفس نوعاً ما في هذه الوقفة
لاهميتها في الوقت الذي نعيشه الآن وفي الأحوال
غير المعهودة التي تمر بها البلاد، نسأل الله لها
السلامة، فقد استهان كثير من الناس بالدماء
والأعراض، ونهب الأموال بصورة لافتة للنظر،
وبصورة لم نعهدها، ولا شك أن الأمر يحتاج
من الجميع إلى وقفة للمراجعة لتحديد الأسباب
والدوافع، ووضع خطط العلاج والاستئصال،
فهناك أمور يمكن معالجتها مثل الجهل يعالج
بالعلم والتربية، والفراغ الذي يعالج بفرص
عمل مناسبة، أما العمالة والمؤامرة فليس
لها علاج إلا الكشف وبيان الحقائق، والحزم
في معاملة المتورطين مهما كانت اتجاهاتهم
وأوضاعهم، وليتق الله كل مسلم في نفسه
وفي أخيه وفي وطنه، وليحزم أولو الأمر أمرهم
وليضربوا بيد من حديد على العابثين بممتلكات
الناس وأرواحهم، فإن الله يزع بالسلطان ما لا
يزع بالقرآن.

٤- أما الفائدة الرابعة والأخيرة في هذا

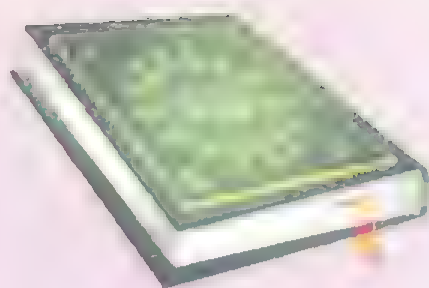
الموطن: فهي تقوى الله، وهذه أهم الفوائد التي
نتعلمها من قصة قابيل وهابيل، فتقوى الله
هي أصل صلاح العمل وأساس قبوله، وهي
طريق صلاح الدنيا والآخرة، وسبب بركات
الأرض وبركات السماء، وهي مفتاح سعادة
الأمم وسعادة الأسرة المسلمة والمجتمع المسلم
وهي طريق النجاة من غضب الله وعقابه في
الدنيا والآخرة، ولو اتقى الله الراعي والرعية
لساد الأمن والأمان والعدل والإحسان والحق
والوئام، أصلح الله مصر وشعبها وقادتها.
وللحديث بقية والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده، وبعد:

فبعد مقتل عثمان رضي الله عنه،
أرسلت أم حبيبة بنت أبي سفيان رضي
الله عنهما قميصه الذي قُتل فيه إلى
أهل الشام بعد أن أخذته من أهله، وكان
ملطخاً بدماء عثمان ومعه أصابع زوجته
ناائلة التي قُطعت عند دفاعها عنه بيدها،
ولما وصل القميص إلى معاوية رضي الله
عنه وضعه على المنبر، وعلق أصابع ناائلة
فيه، والناس يتباكون من حوله، وعزم أهل
الشام على الثار لعثمان، بل تعاهدوا ألا
يمسوا النساء ولا يناموا على الفرش حتى
يقتلوا قتلة عثمان. [راجع البداية والنهاية
٥٣٩/٦].

كل ذلك قبل بيعة علي رضي الله عنه،
ولا عجب في ذلك، فالصورة التي وصلتهم
عن حال المدينة عند مقتل عثمان هيّجت
نفوسهم وهزت مشاعرهم، وذرفت منها
دموعهم، فبينت أن الأمن مسلوب وأصابع
زوجة عثمان مقطوعة، وأمير المؤمنين
قميصه ملطخ بدمه بعد حصاره. [راجع
تاريخ الطبري ٦٠٠/٥].

وجدير بالذكر أن أهل الشام إنما
امتنعوا عن بيعة الإمارة لأن قتلة عثمان
في جيش علي كما يزعمون، فأروا أن البيعة
لا تجب عليهم إلا بعد الثار لعثمان، وكان
معاوية وهو ولي دم عثمان يردد قول الله
سبحانه: «وَمَنْ قَتَلَ مَثَلُوا فَقَدْ جُمِلَ إِذًا بِمُثَلِّهِ»
فَلَا يُشْرَفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مُنْعُورًا [الإسراء: ٣٣].
فضلاً عن الحديث الذي وصله عن
عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى
الله عليه وسلم ضرب منكب عثمان رضي
الله عنه وقال له: «يا عثمان، إن الله
عسى أن يلبسك قميصاً فإن أراكَ
المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى
تلقاني». [رواه أحمد في المسند:
٢٤٠٤٥ والترمذي وابن ماجه
وصححه الألباني].
ومع تعدد الكُتب
والرسائل التي وردت لمعاوية
رضي الله عنه بالشام



شيطان حال الصحابة

معركة صفين

« ٣٧ هـ »

الحلقة الأولى

أسامة سليمان

من أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، إلا في الشهر الثالث من مقتل عثمان، بعث بصحيفة إلى علي رضي الله عنه، فلما جاء رسول معاوية سألته عما وراءه؟ فقال: جئتكم من عند قوم لا يريدون إلا القود، كلهم موتور بيبكون تحت قميص عثمان، وهو على منبر دمشق. [البداية والنهاية: ٢٦٠/٦].

عزم علي رضي الله عنه على قتال أهل الشام مع معارضة ابنه الحسن له؛ لما فيه من سفك للدماء واختلاف الأمة، لكن علياً رضي الله عنه رأى أنه لا بد من قتال من عصاه بمن أطاعه، فرتب الجيش وعين ميسرته وميمينته ومقدمته، ودفع اللواء إلى محمد ابن الحنفية، واستخلف على المدينة قثم بن العباس، ولم يبق له إلا الخروج إلى الشام، ولكن نزل به ما شغله وهو خروج طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة، فكانت موقعة الجمل. [البداية والنهاية ٢٤٠/٧].

بعد موقعة الجمل أرسل علي رضي الله عنه جرير بن عبد الله البجلي لمعاوية يخبره باجتماع المهاجرين والأنصار على بيعته، ويخبره بما كان في موقعة الجمل، ويدعوه إلى الدخول فيما دخل فيه الناس، بيد أن معاوية وأهل الشام أبوا البيعة إلا بعد الفار لعثمان أو تسليمهم لهم ليثاروا هم بأنفسهم من قتلته، فرجع جرير من الشام وأخبر علياً بما قالوا. [علي بن أبي طالب؛ للصلابي ص ٤٦٣].

وبعد دخول جرير رضي الله عنه برأه أهل الشام عزم علي رضي الله عنه على غزوهم، فاستنفر الناس وجهاز جيشاً ضخماً، اختلفت فيه الروايات من حيث العدد، وأصحها أن الجيش وصل إلى خمسين ألفاً. [راجع تاريخ خليفة ص ١٩٣].

وعندما علم معاوية بتحريك جيش العراق جمع مستشاريه من أهل الشام، وخطب فيهم قائلاً: إن علياً نهد إليكم في أهل العراق، فقالوا له: عليك الأمر وعلينا الفعال. [راجع الإصابة ٤٨٠/١].

وبايح أهل الشام معاوية على القتال والمطالبة بدم عثمان، وقام عمرو بن العاص بتجهيز جيش الشام، وعقد الويته وخطبهم

محفزاً لهم ومحرضاً لحميتهم، وقد اختلفت الروايات في تحديد عدد جيش الشام كذلك، إلا أن الأقرب للصواب أنهم سنون ألف مقاتل، ونزل جيش معاوية بصفين أسفل الفرات قبل وصول جيش علي إليها.

ولما وصل جيش علي إلى صفين حيث عسكر معاوية فوجئ جيش العراق بمنع معاوية الماء عنهم، فدار القتال على هيئة كتائب صغيرة بين الفريقين أملاً في الصلح وخشية الهلاك والاستئصال وصيانة للدماء والأرواح، لذا تجنبوا القتال بكامل الجيش. [راجع: علي بن أبي طالب؛ للصلابي ص ٤٦٧].

وبدخول شهر الله المحرم بادر الفريقان إلى المواقعة والهدنة، طمعاً في الصلح والمواقعة، لكن الحرب عادت إلى ما كانت عليه في شهر ذي الحجة من قتال الكتائب والفرق والمبارزات الفردية التي قدّرت بأكثر من سبعين وقعة. [راجع شذرات الذهب ٤٥/١].

بيد أن الانتحام الكلي للجيش وقع بعد ذلك وحمي وطيس المعركة، واستمر القتال في الجانبين، فتارة يقدم أهل العراق، وأخرى يشتد أهل الشام، غير أن القتال كان يتوقف عند أداء الصلاة، فيصلي كل فريق في معسكره، وجثث القتلى تفصل بين الفريقين، وكان عمار بن ياسر رضي الله عنه في جيش علي وقد كان يحارب بحماس ويستنهض الهمم ويحرض الناس، لكنه كان بعيداً عن الغلو، حيث سمع رجلاً بجواره يكفر أهل الشام فنهاه عن ذلك وقال: إنما بغوا علينا، فنحن نقاتل بغيتهم، فإلهنا واحد، ونبينا واحد، وقبيلتنا واحدة. [مصنف ابن أبي شيبة ٢٩٠/١٥].

أخذ عمار رضي الله عنه يبحث أصحابه ويبين لهم أنهم على الحق حتى استطاع أن يرفع الروح المعنوية لجيش العراق حيث كان يردد رُفَّت الجنة وزينت الحور العين، من سره أن يزف إلى الحور العين فليقدم بين الصفين محتسباً حتى وقع شهيداً بين جيش معاوية، وبعد طول مدة القتال وسقوط كثير من الجيش صرعى بين إخوانهم، لم يكن الأمر يحتمل المزيد



الله وَالرَّسُولِ» [النساء: ٥٩].

٣- القضاء على الملل الذي أصاب الفريقين من طول القتال حتى كانوا يرددون: «اكتننا الحرب ولا نرى البقاء إلا عن المواجهة» [راجع صفين ٤٨٢، ٤٨٥].

٤- الاستجابة لرغبة الطرفين في وقف القتال حيث كتب معاوية إلى علي، قائلاً: «فإني أحسبك أن لو علمت وعلمنا أن الحرب تبلغ بك ما بلغت لم نجنّها على أنفسنا، فإنّا إن كنا قد غلبنا على عقولنا فقد بقي منا ما ينبغي أن نندم على ما مضى ونصلح ما بقي». [دراسات في عهد النبوة: ص ٤٣٢].

ومما لا شك فيه أن قتل عمار بن ياسر كان له أثر سلبي على جيش معاوية ودفع عمرو بن العاص للسعي لإنهاء الحرب؛ لأنه فهم معنى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ويح عمار! تقتله الفئة الباغية، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار». فقال عمار: أعوذ بالله من الفتنة. [رواه البخاري: ٤٤٧].

ويكفي أن الذهبي قال عن هذا الحديث: إنه متواتر، وكذا قال ابن عبد البر: تواترت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قاله.

ومع تاويل معاوية للحديث تاويلاً فاسداً حيث قال: إنما قتله الذي أخرجه، إلا أن ذلك لم يقنع معسكي معاوية، فالنهي بين واضح الدلالة وهو علم من أعلام النبوة، وردّ على النواصب الزاعمين أن علياً لم يكن مُصيّباً في حروبه. [فتح الباري: ٦٤٦/١].

وهذا يشير إلى صحة إمامة علي ووجوب طاعته كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية. [مجموع الفتاوى: ٤٩٤].

وختاماً أنقل قول الحافظ ابن كثير في هذا الحديث: كان علي وأصحابه أدنى الطائفتين إلى الحق من أصحاب معاوية، وكذا قال النووي وابن حجر والذهبي وابن العربي وغيرهم من علماء الأمة المتقدمين والمتأخرين.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى. والحمد لله رب العالمين.

من القتال فرقع جيش معاوية المصاحف رغبة في وقف القتال وحقن الدماء، وهذه رغبة الفريقين ولا يضر معاوية أو عمرو بن العاص شيء في أن يبادر أحدهم إلى وقف القتال وحقن الدماء وينقذ الأمة المتصارعة بيد أن السبئية والمنافقين الذين يسعون لإشعال نار الفتنة يضعون المرويات الكاذبة، حيث نسبوا زوراً وكذباً إلى علي رضي الله عنه أنه قال: ما رفعوا المصاحف لكم إلا خديعة، بل زادوا في إجرامهم وقالوا عن رفع المصاحف: إنها مشورة ابن العاهرة، فلعنة الله على الظالمين. وقد وقع كثير من المؤرخين المعاصرين في ذلك الزلل، وراح يردد مرويات السبئية بشأن عمرو بن العاص رضي الله عنه ونسبه إلى المكر والخديعة كحسن إبراهيم حسن في «تاريخ الإسلام»، ومحمد الخضري في «تاريخ الدولة الأموية»، وعبد الوهاب النجار في «تاريخ الخلفاء»، فليحذر الباحثون والقراء من تلك المرويات السبئية التي تسيء إلى أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم. [الكامل: ٣٨٦/٢].

بل إن الصحيح من المرويات تشير إلى أن علياً قبل التحكيم، وقال عندما عُرض عليه: أنا أولى بذلك ولم يطع طائفة الخوارج الذين حملوا سيوفهم على عواتقهم وأرادوها فتنة لا تنقطع، فرجع ورجع الناس عن القتال. [مسند أحمد ٤٨٣/٨].

وأظهر سهل بن حنيف نفوره من الذين يرون استمرار القتال بين الإخوة، وقال: أيها الناس، اتهموا رأيكم على دينكم... [البخاري: ٤١٨٩].

إن أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه رضي بالتحكيم وأوقف القتال، وغد ذلك فتحاً وعاد إلى الكوفة، ولا شك أن في قبوله للتحكيم والاستجابة له فوائد عديدة منها:

١- حقن الدماء الغزيرة، وخوف الفناء على الفريقين لكثرة عدد القتلى منهما.

٢- الاستجابة لصوت

الوحي وأمر الله الذي قال: «فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى

واحة التوحيد

من دلائل النبوة

عن يزيد بن أبي عبيد قال: رايت اثر ضربة في ساق سلمة بن الأكوع، فقلت: يا أبا مسلم ما هذه الضربة؟ فقال: هذه ضربة أصابني يوم خيبر، فقال الناس أصيب سلمة، فانتيت النبي صلى الله عليه وسلم فنفث فيه ثلاث نفثات فما اشتكتها حتى الساعة. [رواه البخاري ٣٩٦٩]

من نور كتاب الله نصيحة قرآنية في الأحداث العالية

قال تعالى: «وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّوا وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ»

[آل عمران: ١٠٣]

تجذير لأصحاب المشروع الإسلامي

عن مجاهد قال في قوله تعالى: «وَلَا تَنَارَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ». قال: (المعنى) لا تختلفوا فتجانبوا ويذهب نصركم. [الدر المنثور].

من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم، علمني دعاء أدعوه به في صلاتي، قال: «قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت، فأغفر لي مغفرة من عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم».

[صحيح البخاري ٧٩٩]

أهم صفات من تخارجه رئيساً للبلاد...

العدالة: أي أن يكون على دين وخلق، لا يُعرف عنه الكذب أو أي خلق منافي للعدالة - العلم: أي مُلم بالعلوم الشرعية والدينية - تدبير مصالح العباد في أرزاقهم ومعاشهم - الشجاعة وأن لا يخاف في الله لومة لائم - الحكمة وهي اللين في غير ضعف والشدّة في غير عنف - تطبيق المشروع الإسلامي وهو تعبيد الناس بالإسلام والسنة الصحيحة الخالية من الشرك والبدع.

اعداد: علاء خضر

من فضائل الصحابة

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
«إني لا أدري ما قدر بقائي فيكم، فاقننوا
بالذين من بعدي، وأشار إلى أبي بكر وعمر»
[سنن بن ماجه ٩٧ وصححه الألباني].

من هدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم
التضرع إلى الله
في وقت الهم والضيق

عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال: قال رسول الله -صلي الله
عليه وسلم- «دَعَاؤُ الْمُكْرُوبِ:
اللَّهُمَّ رَحِمَتَكَ أَرْجُو فَلَا تَكْلِفْ
إِلَيَّ نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ، وَأَصْلِحْ لِي
شَأْنِي كُلَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ» [أبو داود
(٥٠٩٢) وحسنه الألباني].

من أقوال السلف

عن ابن مسعود قال: «إِذَا نَقَيْتَ
وَلَا نَبَيْتَ، وَتَتَبِعْ وَلَا تَبْتَدِعْ، وَلَنْ
تُضِلَّ مَا تَمْسُكُنَا بِالْأَثَرِ»
عن الحسن البصري قال: «إِنَّمَا
السَّبِيلُ، وَحَادُوا عَنِ الطَّرِيقِ فَتَرَكُوا
الْأَثَرُ وَقَالُوا فِي الدِّينِ بَرَاهِمَ فَضَلُّوا
وَأَضَلُّوا» [الاعتصام للشاطبي]

لما تدمر

على لاسر

ينضجول . . . !

قال: عثمان- رضي
الله عنه:- «ما أسر أحد
سريرة إلا أظهرها الله
عز وجل على صفحات
وجهه وقلات لسانه»
[الأدب الشرعية]

حكم ومواعظ

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: توشك
القرى أن تخرب وهي عامرة. قيل: وكيف تخرب وهي
عامرة؟ قال: إذا علا فجأرها أبرارها، وساد القبيلة
مناقفوها.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: كفى بخشية
الله علماً، وكفى بالاعتزاز بالله جهلاً. [الجواب الكافي]

أولاً: نصوص الشريعة إنما وضعت لصالح العباد في العاجل والأجل معا.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: أئمة الفقه متفقون على إثبات الحكمة والمصالح في أحكام الشريعة. [منهاج السنة ١/٩٥].

ويقول ابن القيم: «فإن الشريعة مبناها وأساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد، وهي عدل كلها، ورحمة كلها، ومصالح كلها، وحكمة كلها.» [إعلام الموقعين: ١١/٣].

وكما قال القرطبي: لا خلاف بين العقلاء أن شرائع الأنبياء قصد بها مصالح الخلق الدنيوية والدنيوية. [تفسير القرطبي: ٦٤/٢].

فإذا كان الأمر كذلك، فلا بد من التساؤل والبحث ما أمكن عن هذه المصالح الدينية والدينية التي تتطلب عليها الأحكام الشرعية، لفهمها وتطبيقها في ضوء مصالحها ومقاصدها، ولنهدي بمعرفة تلك المصالح والمقاصد فيما لم ينص عليه.

وكما أن من لا يؤمن بقوانين الكون وأطرادها واستقرارها وكمالها وبقائها، لا يمكن أن يتقدم في أي علم من العلوم المادية، فكذا من لا يؤمن بحكمة التشريع الشاملة، وبقوانينه المطردة، وبقواعده المضبوطة لا يمكن أن يتقدم في علوم الشريعة أبداً. [نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي ١/٢٣٧].

ثانياً: أحكام الشرع إما تعبدية أو معقولة المعنى:

١ - الأحكام التعبدية: هي التي لا يظهر للعباد فيها حكمة تشريعها، إلا مجرد التعبد، فهي لاختبار عبودية العبد، فإن أطاع أطيع، وإن عصى عوقب.

مع التسليم ان ما من تشريع دقيق ولا جليل إلا وفيه حكمة، يعلمها من يعلمها ويجهلها من يجهلها، أو تحجب عن الجميع ابتلاءً من الله لعباده.

ونقصد هنا بالحكمة: أي ما يراه العبد من مصلحة من المحافظة على نفسه أو عرضه أو دينه أو ماله أو عقله.

أما المصالح الآخروية - من دخول جنة الله تعالى، والخلاص من عذابه - فهي ملازمة لتلبية كل أمر أو نهى، عُرِفَتْ حكمته أم لم تعرف.

وهذه الأحكام التعبدية تشمل العبادات
والمعاملات طالما لم تدرك حكمتها وعلتها. [انظر
الموسوعة الفقهية ٢٠٢/١٢].

ومن أمثلة التعديلات:

يذكر بعض الأصوليين أن التعبديات أكثر ما

دراسات شرعية

في السياق فهم النص

طرق معرفة

المقاصد

الحلقة
(٣٨)

هتولى البراجيلي

من ذلك لعلنا في هذا، سوى قولهم: الأصل في النصوص التعليل، فإنه يشير إلى أفضلية المعقول معناه.

ونقل ابن حجر عن العز بن عبد السلام أن التعبدى أفضل؛ لأنه بمحض الانقياد، بخلاف ما ظهرت علته، فإن ملبسه (فاعله) قد يفعل لتحصيل فائدته، وخالفه البلقيني، فقال: لا شك أن معقول المعنى من حيث الجملة أفضل، لأن أكثر الشريعة كذلك.

وظاهر كلام الشاطبي الأخذ بقول من يقول: إن التعبدى أفضل، ومذهب الغزالي في ذلك أن التعبدى أفضل، حيث قال: إن ما لا يهتدى لمعانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس. وفي حاشية ابن عابدين: أن هذين القولين في الأفضلية (أي المفاضلة بين التعبدى ومعقول المعنى) هما على سبيل الإجمال، أما بالنظر إلى الجزئيات، فقد يكون التعبدى أفضل كالوضوء وغسل الجنابة؛ فإن الوضوء أفضل، وقد يكون المعقول أفضل كالطواف والرمي، فإن الطواف أفضل. [انظر الموسوعة الفقهية ٢١٢/١٢-٢١٣].

رابعاً: العبادات معللة في أصل شرعها وفرضيتها، وتعليلاتها منصوصة، لا مستنبطة ولا مضمونة، أمثلة ذلك:

- الصلاة: قال الله تعالى: **لَا تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ** **تَنَزَّاهُ عَنْ الْقَمَرِ وَالشَّمْسِ** [العنكبوت: ٤٥]. فذكرت علة الصلاة وهي النهي عن الفحشاء والمنكر.

- الصيام: قال الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ** [البقرة: ١٨٣]. فذكرت علة الصيام وهي تحقيق التقوى.

- الحج: **وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ مَنَامٍ بِأَتْرِك مِن كُلِّ مَنَامٍ** **وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَجْزَائِهِ مَقْلُوبَةً** [الحج: ٢٧]. فالعلة فاعلة شهود المنافع الآخروية والدينية، كما ذكر الله سبحانه.

- الزكاة: قال الله تعالى: **وَحُذِرْنَ أَمْوَالَهُمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا** [سورة التوبة: ١٠٣]. فالعلة تطهيرهم من الذنوب والمعاصي وتزكية أنفسهم.

وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم علة أخرى لفرضية الزكاة كما بحديث ابن عباس

تكون في أصول العبادات، كاشتراح أصل الصلاة، أو الصوم أو الاعتكاف، وفي نصب أسبابها، كزوال الشمس لصلاة الظهر، وغروبها لصلاة المغرب، وفي الحدود والكفارات، وفي التقديرات العددية بوجه عام، كتقدير أعداد الركعات، وتقدير عدد الجلدات في الحدود، وتقدير أعداد الشهود. وذكر الشاطبي في أمثلة وقوعها في العبادات، فقال: وإن الغالب في العبادات الالتفات إلى المعاني، فإذا وجد منها التعبد فلا بد من التسليم والوقوف مع المنصوص: كطلب الصداق في النكاح، والذبح في المحل المخصوص في الحيوان المأكول، والفروض المقدرة في المواريث، وعدد الأشهر في عدة الطلاق وعدة الوفاة.

وما أشبه ذلك من الأمور التي لا مجال للعقول فيها فهم مصالحها الجزئية (عللها) حتى يقاس عليها غيرها. [الموافقات ٥٢٥/٢].

٢- الأحكام معقولة المعنى (المعلقة)،

وهي كما ذكرنا غالب الأحكام الشرعية سواء كانت عبادات أم معاملات، وتبين وجه الحكمة فيها وتذكر عللها.

وقد ذكرنا أمثلة من العبادات معقولة المعنى: كالصلاة، والزكاة، والحج، والصوم، وهي المباني الكبرى للإسلام.

ومن ذلك في العبادات: يقول الشاطبي: فنرى الشيء الواحد يُمنع في حال لا تكون فيه مصلحة، فإذا كان فيه مصلحة جاز، كالدرهم بالدرهم إلى أجل، يمتنع في المبايع (حديث الربويات الست)، ويجوز في القرض، وبيع الرطب باليابس، يمتنع حيث يكون مجرد غرر وربما من غير مصلحة، ويجوز إذا كان فيه مصلحة راجحة (كما في ثمر العرايا أبيع ببعه بالرطب توسعة على الناس). [الموافقات ٥٢٠/٢].

[العرايا: هو بيع الرطب على النخل بتمر في الأرض، وهو جائز عند جمهور الفقهاء، وفي حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا أن تباع بخرصها كيلاً. [البخاري]. والخرص هو تقدير الثمر على النخل بالخبرة والظن الغالب].

ثالثاً: المفاضلة بين التعبدى ومعقول المعنى،

اختلف العلماء في ذلك، فنقل ابن عابدين عن صاحب الفتاوى أنه قال: لم أقف على شيء

رضي الله عنهما لما ارسل النبي صلى الله عليه وسلم معاذًا إلى اليمن، فإن فيه: «... فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم ففرد على فقرائهم...» [متفق عليه].

وقد ذكر الله تعالى مصارف الزكاة الثمانية في سورة التوبة: **إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ، وَالْمَسْكِينِ وَالْمُعَلِّينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَرَغِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَيُّ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ**، [سورة التوبة: ٦٠].

فمقصود الزكاة وعلتها سد حاجة الأصناف الثمانية.

فيقول الشافعي رحمه الله وهو من المقلين في التعليل عمومًا، وفي تعليل العبادات خاصة: «أن الزكاة مؤونة مالية (أي نفقة من النفقات المالية الواجبة على المكلف) وجبت للفقراء على الأغنياء، بقرابة الإسلام، على سبيل المواساة، ومعنى العبادة تبع فيها، وإنما اثبتته الشرع ترغيبًا في أدائها، حيث كانت النفوس مجبولة على الضنة والبخل، فأمر بالتقرب إلى الله تعالى بها، ليطمع في الثواب ويبادر إلى تحقيق المقصود». [تخريج الأصول على الفروع للزنجاني ١١٠، ١١١].

وفقه الزكاة، لا تكاد نجد حكمًا من أحكامها إلا وقد علله الفقهاء، إن لم يعلله فقيه، علله الآخر، وكلها تعليقات تراعي المصلحة.

ففي زكاة الفطر فرضها النبي صلى الله عليه وسلم كما بحديث ابن عمر رضي الله عنهما: فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر، صاعًا من تمر، أو صاعًا من شعير على العبد والحر، والذكر والانثى، والصغير والكبير من المسلمين. [متفق عليه].

وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه: كنا نخرج في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفطر صاعًا من طعام، قال أبو سعيد: وكان طعامنا الشعير والزبيب والأقط (لبن مجفف) والتمر. [البخاري].

فاستخدم العلماء القياس والتعليل - مع أنها عبادة - وذلك في عدم الاكتفاء على ما ذكر في الحديث، وإنما تخرج مما يقتاتاه المسلمون، وغالب قوتهم - وهذا ما اختاره الشافعية والمالكية - واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية، وأما فرض النبي صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعًا من تمر أو صاعًا

من شعير، فلأن هذا كان قوت أهل المدينة، ولو كان هذا ليس قوتهم بل يفتاتون غيرد، لم يكلفهم أن يخرجوا مما لا يقتاتون، كما لم يأمر بذلك في الكفارات، فقد قال تعالى في الكفارات: **«مَنْ أَوْسَطَ مَا تَطْمَعُونَ مِنْكُمْ»**، [المائدة: ٨٩].

وصدقة الفطر من جنس الكفارات، فكلاهما متعلق بالبدن، بخلاف صدقة المال، فإنها تجب بسبب المال، من جنس ما أعطاه الله. [انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ٦٩/٢٥].

وفي زكاة الزروع والثمار اتفق العلماء على وجوب الزكاة في الأربعة أصناف المذكورة في حديث النبي صلى الله عليه وسلم، كما بحديث أبي بردة عن أبي موسى ومعاذ رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثهما إلى اليمن - يعلمان الناس أمر دينهم - فأمرهما ألا يأخذا الصدقة إلا من هذه الأربعة: الحنطة (القمح)، والشعير، والتمر، والزبيب. [رواه الحاكم في المستدرک وهو في السلسلة الصحيحة ٨٧٩].

ثم من العلماء من استخدم التعليل بمصلحة الفقراء، فالشافعي ذهب إلى أنها واجبة في كل ما يقتات ويدخر، وهو مذهب الإمام مالك أيضًا، وذهب الحنابلة إلى وجوبها في كل ما يكال ويدخر، أما أبو حنيفة فيرى الزكاة في كل ما أخرجته الأرض.

واحكام الجهاد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كلها معللة، جملة وتفصيلاً.

يقول الشاطبي: «وقد علم أن العبادات وُضعت لمصالح العباد في الدنيا أو في الآخرة على الجملة، وإن لم يعلم ذلك على التفصيل، ويصح القصد إلى مسبباتها الدنيوية والآخورية، على الجملة». [الموافقات ٣٢١/١].

وقال عن العبادات: «وكذلك سائر العبادات (بعد أن تكلم عن مقاصد الصلاة) فيها فوائد أخروية، وهي العامة، وفوائد دنيوية، وهي كلها تابعة للفائدة الأصلية، وهي الانقياد والخضوع لله». [الموافقات ١٤٤/٣].

ومن ذلك أيضًا أن الرخص الواردة في أحكام العبادات كلها معللة، معقولة المعنى: كالمشقة في قصر الصلاة للمسافر وللإفطار في رمضان والجمع بين الصلاتين، وما أشبه ذلك.

وقد ذهب ابن القيم بعيدًا في تعليل الأحكام،

بما في ذلك العبادات والأحكام التعبدية (الحكم التعبدية هو الذي لا تدرك حكمته، ولو كان في مجال المعاملات). ورأى أنه لا يوجد في الشريعة تعبد محض (أي حكم لا تدرك حكمته).

فقد علل جعل التيمم بدلاً من الطهارة المائية، وعلل الاقتصار فيه على عضوين، وعلل كون الحجامة تفتتير الصائم، وعلل كون المني يوجب الغسل، بينما البول لا يوجب إلا الوضوء، وعلل كون خروج الريح يوجب غسل أعضاء لا صلة لها بذلك، وعلل أحكاماً كثيرة من هذا القبيل، كما علل أضعافاً في أبواب المعاملات. [انظر: إعلام الموقعين ٣٠٠/١، فصل التيمم جار وفق القياس].

ويقول المقرئ: الأصل في الأحكام: المعقولية لا التعبد، لأنه أقرب إلى القبول، وأبعد عن الحرج. [قواعد الفقه القاعدة ٧٢].

وقال الجويني في باب تقاسيم العلل والأصول: والضرب الخامس من الأصول: ما لا يلوح فيه للمستنبط معنى أصلاً، ولا مقتضى من ضرورة أو حاجة أو استحسان على مكرمة، وهذا يندر تصويره جداً، فإنه إن امتنع استنباط معنى جزئي فلا يمتنع تخيله كلياً، ومثال هذا القسم العبادات البدنية المحضة. [البرهان في أصول الفقه ٨٠/٢].

ومعنى كلام الجويني: أن ما ليس له معنى ولا مقتضى في الأحكام يندر تصويره، فهو نادر. وقد اختلفت أقوال الفقهاء في اعتبار بعض الأحكام تعبدية أو معقول المعنى (معللاً)، فما يراه بعض الفقهاء تعبدية قد يراه البعض الآخر معللاً بمصالح غلب على ظنه رعايتها، فمن ذلك أن صاحب الدر المختار قال: إن تكرار السجود أمر تعبدية، أي لم يعقل معناه، تحقيقاً للإيتلاء. وقال ابن عابدين: وقيل: إنه لثني ترغيباً للشيطان، حيث أمر بالسجود مرة فلم يسجد، فنحن نسجد مرتين.

وكون طلاق الحائض بدعيًا، قيل: هو تعبدية، قال الدردين: والأصح أنه معلل بتطويل العدة، لأن أولها من الطهر بعد الحيض. [الموسوعة الفقهية ٢٠٨/٢٠٩ - ٢٠٩ بتصرف].

والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار يميل بها الفقهاء لغير معقول المعنى، كما قال بذلك الغزالي، غير أن بعض العلماء يعللونه وأمثاله، مما وضع من المناسك على هيئة أعمال بعض الصالحين، كالسعي بين الصفا والمروة

الذي جعل على حقيقة سعي أم إسماعيل - عليه السلام - بينهما. يقول ابن دقيق العيد: في ذلك من الحكمة تذكر الوقائع الماضية للسلف الكرام، وفي طي تذكرها مصالح دينية؛ إذ يتبين في أثناء كثير منها ما كانوا عليه من امتثال أمر الله، والمبادرة إليه، وبذل الأنفس في ذلك، وبذلك يظهر لنا أن كثيراً من الأعمال التي وقعت في الحج، ويقال فيها (إنها تعبدية) ليست كما قيل. ألا ترى أنا إذا فعلناها وتذكرنا أسبابها حصل لنا من ذلك تعظيم الأولين، وما كانوا عليه من احتمال المشاق في امتثال أمر الله، فكان هذا التذكر باعثاً لنا على مثل ذلك، ومقررًا في أنفسنا تعظيم الأولين، وذلك معنى معقول.

ثم ذكر أن السعي بين الصفا والمروة اقتداء بفعل هاجر، وأن رمي الجمار اقتداء بفعل إبراهيم، عليه السلام، إذ رمى إبليس بالجار في هذا الموضع. [إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد ٧١/٢].

وابن القيم في «إعلام الموقعين» - سيراً على خطى شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمهما الله - رأى أنه ليس في الشريعة تعبد محض، ورد كل ما قيل منه إنه مخالف للقياس.. وأطال في ذلك. [الموسوعة الفقهية ٢٠٩/١٢].

خامساً: إن القول بتعليل كثير من الأحكام لا يتنافى مع التعبد فيها:

ومن هنا قالوا: إن جانب التعبد (حق الله) لا يخلو منه حكم من الأحكام الشرعية، سواء أكان تعبدية أو معللاً، وسواء كان في العبادات أو في غيرها.

ففي العبادات تعليل بالمصلحة، وهو تدريب الناس على الانقياد للشرع، وعلى الخضوع لله، والانقياد بكلية في جميع حركاته وأقواله واعتقاداته لحكم الشرع.

وقد نص القرآن على تعليل الدين كله، والشرعية كلها، دون تفريق ولا استثناء، من ذلك قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» [الأنبياء: ١٠٧].

وظاهر الآية التعميم، ومراعاة مصالح العباد فيما شرع لهم من الأحكام؛ إذ لو أرسل بحكم لا مصلحة لهم فيه لكان إرسالاً لغير الرحمة، التي نص الله عليها، أنها سبب بعثة النبي صلى الله عليه وسلم، وبالتالي سبب التشريع. وللحديث بقية والحمد لله رب العالمين.



مع الدعوة

من فقه
إدارة
الدعوة

التخطيط الدعوي

د. محمد يسري

الحمد لله وحده، وصلى الله وسلم وبارك على من لا نبي بعده، وبعد

فإن التعاون لنصرة دين الله، والاجتماع على الدعوة إلى الله واجب شرعي، لا ينبغي أن يكون محلاً لخلاف، ولقد دلت على وجوب التعاون والاجتماع جملة من النصوص الشرعية العامة والخاصة كقوله تعالى: «وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ» [المائدة: ٢]، وقوله تعالى: «وَلَكُمْ فِيكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ» [آل عمران: ١٠٤]، وكذلك القواعد الفقهية والمقاصدية والأصولية كقاعدة: «ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب»، وقاعدة: «الجماعة رحمة والفرقة عذاب»، وقاعدة: «تعين الواجب الكفائي على كل قادر إذا لم تتحقق كفاية».

وكما أن التعاون لنصرة دين الله حاجة واقعية، فإنه مسألة فطرية اجتماعية، وتشهد لهذا وقائع السيرة النبوية، وعهود السلف الصالح قولاً وعملاً.

- وحقيقة التجمعات الدعوية المنضوية تحت راية السنة أنها وسيلة لإقامة الواجبات الكفائية المضيفة في الأمة.

- ولا شك أن هذه التجمعات تتفاوت في طريقة إدارتها، وأسلوب توجيهها، ومسميات الوظائف فيها، إلا أنها -على الجملة- لا تخرج عن قاعدة وقيادة، من خلال تناصح وتشاور في حدود ما قامت لأجله هذه التجمعات، يكون هذا بين الشيخ والتلاميذ في التجمعات العلمية، كما يكون في مؤسسات الدعوة الحكومية الرسمية، وجماعاتها الأهلية والشعبية على حد سواء.

- وإنشاء هذه التجمعات الدعوية يشترط له شروط، وتطلب فيه أداب، ومن ذلك:

أولاً: ألا يتحزب فيها على أصل بدعي، ولا تكثر فيها البدع الجزئية كثرة تقوم مقام الأصل.

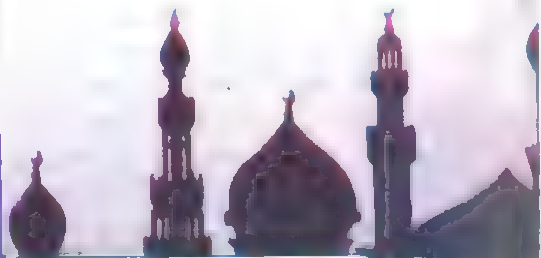
ثانياً: ألا يعقد الولاء على أساس من هذا الانتماء، ولا يقع التعصب للطائفة الدعوية دون غيرها من طوائف دعاة أهل السنة والجماعة.

ثالثاً: كما يتأكد تقديم مصلحة الأمة، والانتماء إليها على مصلحة الجماعة والطائفة والانتساب إليها؛ إذ الأول انتماء غاية، والثاني انتماء وسيلة.

- وهذه الطوائف الدعوية تتفاضل وتتفاوت -كما يتفاوت الأفراد- من حيث التزامها بمنهج وعقيدة أهل السنة، ومسلك وطريق سلف الأمة، وهي تتفاضل بحسب شمولها وعمومها، وأثرها وعطائها، وانضباطها واستقامتها، واجتهاداتها وانشطتها العلمية.

- وإذا كان الأصل أن تتكامل هذه الجهود الجماعية، وأن تتطاول هذه الفئات الدعوية؛ لتنتهي إلى إخراج أهل الحل والعقد في الأمة، والذين يفوض إليهم عموم النظر في التحديات العامة، والمصالح الكلية للأمة الإسلامية.

- وإذا كان الأصل هو وحدة الأمة والعمل الإسلامي؛ فإن قبول التعددية إنما هو مسألة مرحلية تغبر من خلالها هذه الطوائف إلى صورة التيار الإسلامي العام، الذي يؤلف بين هذم المجموعات من غير اشتراط انحلال هذه التجمعات أو فك تلك الارتباطات، إنما الاتفاق على الأصول والقواعد الاعتقادية والعلمية، والتوحد في



ولما تقاول مع ملا فرعون، وطلب إلى المواجهة والمنازلة خطط لها وأحكم أمرها، بأن تكون في يوم اجتماعهم لحبهم؛ لتقوم الحجة على جميعهم، وأن يخشع الناس في رابعة الضحى، فاختار الزمان في يومه وفي توقيته.

- وثيقنا صلى الله عليه وسلم يخطط لدعوته، فيأمر قائلا: «احصوا لي كم يلفظ الإسلام» [مسلم (١٤٩)]؛ ليجدد إمكاناته البشرية، ويدرس الواقع المعاصر في زمانه، فيختار الحبشة مهجرا لأصحابه، وينبه إلى أسباب الاختيار، فيقول: «فإن بها ملكا لا يظلم عنده أحد، وهي أرض صدق» [السيرة النبوية، لابن هشام (١٦٤/٢)].

ويتخذ في طريق هجرته من الأسباب العجب العجائب، ويختار أصح من حضرته من الرسل للقيام بالدعوة؛ فيرسل مصعبا إلى المدينة، ومعاذا إلى اليمن، وحبيب بن زيد لمسيمة الكذاب، ولما قيل له: إن الروم لا يقبلون كتابا مع رسول إلا يختم، اتخذ خاتما نقشه: «محمد رسول الله»، ووَجَدَ أن المنبر أعون على ظهوره ليراه الخلق، فاتخذ بعد النظر والمشورة.

وهكذا ما جاهد صلى الله عليه وسلم ولا غزا إلا أعد خطته، وشيأ أعدته، وأحكم أمره قبل أن يحضي لوجهه وفي قوله تعالى: **سَابِقَ الْحَيِّ رَهْبَوتِ يَوْمَ عَذْرَ اثْنَى وَعَشْرَ كُنْ** [الأنفال: ٦٠] ما يدل على أهمية الإعداد المسبق والتخطيط المحكم.

ولعل دعائنا اليوم يستشعرون أهمية بالغة لحسن التخطيط والترتيب لأمور الدعوة والإصلاح، لاسيما والدعاة إلى الله - بطوائفهم المنضوية تحت راية السنة - ينتقلون إلى مرحلة الدولة بعد الدعوة، ويغادرون حالة الاستضعاف إلى حالة التمكين.

وهم يطالبون الآن بقيادة الدنيا وسياسة حياة الناس نحو ما يحق لهم خيري الدنيا والآخرة على حد سواء، وهم يوضعون - بلا شك - على المحك العملي في قدرتهم على الانتقال من العلمي إلى العملي، ومن الشأن الخاص إلى الشأن العام، ومن التخطيط إلى التنفيذ؛

- ولعل كثيرا ممن لم يهتموا ببناء هياكلهم الإدارية وقدراتهم التنفيذية يبادرون الآن باستشعار الأزمة، والتي يجب معها تغيير في الأولويات، وإعادة ترتيب للمهام، وعلى رأسها: رص الصفوف والقلوب والجهود، والتربية على فقه الخلاف، وبناء قاعدة النأخي، ورعاية حرمان العلماء، وتقدير الكفاء، والتسامي عن المعارك الهامشية، والترفع عن الأنانية أو النعرة الحزبية العصبية، مع تمام العناية بشئون الدعوة الإدارية، وإحكام بنيتها التنفيذية؛ وللحديث بقية، بإذن الله.

نسأل الله أن يستعملنا في نصرة دينه، وأن يبرزنا للإخلاص في الأموال والأعمال، والحمد لله رب العالمين.

القضايا العامة، والمواقف العملية المهمة، حتى يتكامل التمكين ويتحقق بإذن الله.

- ومن خلال هذا المفهوم يُنظر إلى التعدد في طوائف دعاة أهل السنة والجماعة على أنه تعدد تنوع لا تنازع، وتوافق لا تخالف.

- وهو تعدد تسود فيه روح التعاذر والتغافر في مسائل الاجتهاد التي جرى فيها خلاف، ومن خلال هذا الفهم يحصل التكامل والائتلاف.

- وهذه الأعمال الجماعية سواء أكانت علمية أو تربوية أو سياسية أو دعوية - تمس حاجتها للسياسة الشرعية السديدة، والإدارة الدوية الرشيدة.

فلا غنى بالدعوات عن علم الإدارة المعاصر، وعلم السياسة الشرعية؛ لتكثير المصالح الدعوية، من انتظام الأعمال، والإفادة القصوى من الرجال، وترشيد الجهود، وتنسيق المواقف العملية، وإقامة الشورى الإيمانية، وضمان انتقال الخبرات، وتراكم التجارب، واستمرار العطاء، وتحصيل أسباب النجاح والتمكين، وتوقي المعاطب، واجتناب المفاصد.

- وكل دعوة راشدة تقوم على ركيزة عمل جماعي، وتتمتع بقبول وإقبال جماهيري - لا بد لها من تخطيط دعوي، وتدريب عملي، ثم يأتي العمل التنفيذي، ليأتي معه وينعده التقويم القياسي، والذي يعين على التطوير الذاتي.

وفيما يلي توضيح لهذه المعالم:

أولاً: التخطيط الدعوي:

التخطيط عمل يراد منه الوصول إلى ثمرة دعوة ناضجة، وتحقيق مصلحة شرعية راجحة، ولا ينأى هذا إلا بدراسة دقيقة لواقع وبيئة الدعوة، بما يشمل الدعاة والدعويين معاً، وتحديد الواجب في الواقع كما وكيفاً، مع العناية بالدراسات الإحصائية، والبحوث الميدانية؛ وذلك لتحديد أفضل الوسائل والأساليب الدعوية واتجها، وترتيب الأولويات العملية في ساحة الدعوة، ودراسة المحاذير والأخطار المحدقة بالدعوة؛ لاختيار طرائق النجاح، واجتناب المعوقات التي تقضي إلى الفشل.

ومن ثم إعداد تلك الخطة التي تقوم على مراحل محددة؛ لتحقيق أهدافها معلومة الوسائل، واضحة البرامج، تنتهي إلى الإتيان الدعوة نفسها للسير على غير هدى، أو أن تدفع إلى ما لا تريد من الأعمال أو الأعباء، أو أن تتحول مسيرتها إلى مجموعة من ردود الأفعال غير المحسوبة أو المدروسة.

- وإن الدعوة النبوية بسيرتها ومسيرتها لتؤكد على أهمية التخطيط الذي يقوم على الدراسة والإحصاء؛ فهذا يوسف عليه السلام يخطط لمواجهة السنن الشداد، ويضع الخطة الاقتصادية لمواجهة القحط والبلاء.

- وموسى عليه السلام يخطط لدعوته، فيطلب وزارة أخيه؛ ليشد أزره، وليشركه في أمره، ويسأل الله أن يشرح له صدره، وأن يطبق لسانه بالحجة،

وقفات شرعية مع تطبيق الشريعة الإسلامية

الشبهات المثارة

المستشار أحمد السيد علي

الحمد لله حمداً لا ينفد الفضل ما ينبغي أن يُحمد،
وصلى الله وسلم على محمد، وعلى آله وصحبه ومن
تبعه...

**فما يزال الحديث موصولاً عن الرد على الشبهات
المثارة حول حكم الرجم.**

وقد تحدثنا في العدد السابق على الرد على
الشبهة الأولى والثانية، ونستكمل بحول الله تعالى
في هذا العدد الرد على الشبهة الثالثة:
الرد على الشبهة الثالثة:-

اختلف العلماء في إثباتهم لهذه الآية على رأيين:

الأول: يرى إيجابتها. ويرى أن قوله:
(الشيخ والشيخة) عام أريد به الخاص، وهو المحصن
من الشيوخ، وإلى هذا أشار جماعة من السلف، قال
الإمام مالك - رحمه الله - في الموطأ (ص: ٨٢٤): قوله:
(الشيخ والشيخة) يعني الثيب والثيبة. اهـ.

ولهذا كان يورد بعض الصحابة والتابعين لفظة
(الشيخ) في مقابل الشاب المحصن؛ مشيرين بذلك إلى
مراد الآية، وهو المحصن من الشيوخ، قال أبو محمد بن
حزم في «المحلى» (١١/٢٣٤): «عن أبي نرقال: الشيخان
يجلدان ويرجمان، والثيبان يرجمان، والبكران يجلدان
وينفيان. وعن أبي بن كعب قال: يجلدون ويرجمون،
يجلدون ولا يرجمون، وفسره قتادة قال: الشيخ المحصن
يُجلد ويُرجم إذا زنى، والشاب المحصن يُرجم إذا زنى،
والشاب إذا لم يُحصن جلد. وعن مسروق قال: البكران
يُجلدان ويُنفيان، والثيبان يُرجمان ولا يجلدان،
والشيخان يجلدان ويرجمان. اهـ.

أما الشاب المحصن، فالرجم ثابت في حقه إذا
زنى؛ بدلالة نصوص أخرى غير الآية المنسوخة لفظاً
الثابتة حكماً. كما في حديث عبادة بن الصامت الذي
رواه مسلم في صحيحه (رقم ١٦٩). وفي حديث المرأة
التي زنا بها العسيف، فرجمها النبي صلى الله عليه
وسلم؛ لأنها كانت محصنة، كما في صحيح البخاري
(رقم ٦٨٢٧) ومسلم (رقم ١٦٩٧). وفي رجم ماعز بن
مالك وهو شاب، كما في صحيح البخاري (رقم ٦٨١٥)
وصحيح مسلم (رقم ١٣١٨)، وفي رجم الغامدية فهي
شابة، وليست شيخاً، بدليل أنها كانت حُبلى من الزنا،
كما في صحيح مسلم (رقم ١٦٩٥)، والله أعلم.

الثاني: يرى عدم ثبوتها. قال العلامة

ابن العثيمين رحمه الله في فتاوى نور على
السرب: «القسم الثاني وهو ما نسخ لفظه

وبقي حكمه فمثل هذه الآية، أية الرجم فإن حكمها
باقٍ إلى يوم القيامة، وكانت مقروعة وموجودة
لكنها نسخ لفظها، والحكمة في نسخ لفظها، والله
أعلم، بيان فضل هذه الأمة على الأمة اليهودية التي
كتمت أو حاولت أن تكتم ما كان موجوداً في كتابها
وهي أية الرجم حينما جاءوا إلى النبي صلى الله
عليه وسلم يستفتونه في قضية اليهوديين حينما زنا
رجل بامرأة منهم، فجاءوا بالتوراة ووضع القارئ يده
على أية الرجم، حتى قال عبد الله بن سلام: أرفع يدك،
فالأمّة اليهودية كان رجم الزاني ثابتاً في التوراة لفظاً
وحكماً، فحاولوا كتمه وعدم العمل به، هذه الأمّة تُسخ
لفظ التلاوة التي تثبت رجم الزاني، لكن الأمّة الإسلامية
طبقت هذا الحكم على الرغم من كون اللفظ منسوخاً،
مما يدل على فضلها، وعلى امتثالها لأمر الله عز
وجل، وعدم تحايلها على إبطال شريعته، هذا هو
الذي يظهر لي من الحكمة في نسخ لفظها، وإن كان
قد رُوي أن الحكمة هو أن الآية المشار إليها أي (الشيخ
والشيخة إذا زنيا فارجموهما) لا تطابق الحكم الثابت
الآن؛ لأن الحكم الثابت الآن معلق بالإحصان لا
بالشيخوخة، والآية إن صحت (الشيخ والشيخة) تعلق
الحكم بالشيخوخة لا بالإحصان، وبينهما فرق، فقد
يكون الشيخ غير محصن، يعني لم يتزوج، ومع ذلك لا
يرجم، ومقتضى الآية أن يُرجم لأنه شيخ، وقد يكون
المحصن شاباً فيرجم، ومقتضى الآية إن صحت أنه
لا يُرجم، ولذلك هذه الآية (الشيخ والشيخة إذا زنيا
فارجموهما البتة تكالاً من الله والله عزيز حكيم)
في القلب من صحتها شيء، وإن كانت قد وردت
في السنن وفي المسند وفي ابن حبان، لكن في القلب
منها شيء؛ لأن حديث عمر رضي الله عنه الذي أشار
إلى أية الرجم، وقال: إن «الرجم حق ثابت في كتاب الله
على من زنا إذا أحصن». فمقتضى هذا اللفظ الثابت
في الصحيحين أن الآية المنسوخة قد علقت الحكم
بالإحصان لا بالشيخوخة، ولهذا يجب التحرز من
القول بأن الآية المنسوخة بهذا اللفظ أي بلفظ (الشيخ
والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة)؛ لأن إيجاب أن هذه
هي الآية المنسوخة معناها إثبات أنها من كلام الله،
وكلام الله سبحانه وتعالى حسب الحكم الشرعي
الثابت الآن مفيد بالإحصان لا بالشيخوخة، وهو
في الحديث الذي في الصحيحين عن عمر يدل أيضاً
على أن الآية المنسوخة قد علقت الحكم بالإحصان لا

ول أحاديث الرجم

الحلقة
« ٩ »

على الأخرى) أسفاً وتعجباً ممن يقع منه ضلال بعد هذا البيان البالغ (ثم قال: إياكم) أحذركم (أن تهلكوا عن أية الرجم) أن يفتحهم الهمة (يقول قائل: لا نجد حدين في كتاب الله) إنما فيه حد واحد وهو (الجلد). اهـ.

الرد على الشبهة الخامسة:-

بان عمر رضي الله عنه، وإن اعتبرها أية إلا أنه امتنع عن إضافتها؛ لعلمه بنسخها لفظاً من القرآن مع بقاء تلاوتها، ومن ثم فلا يجوز إضافة ما نسخ لفظه إلى القرآن، وإلا لكان تزييداً فيه، قال الشيخ الشنقيطي في مذكره أصول الفقه: "إن نسخ التلاوة فقط معناه نسخ التعبد بلفظه والصلاة به، وكتبه مع القرآن في المصحف، وهذه أحكام من أحكامه، فلا مانع من نسخها مع بقاء حكم آخر لم ينسخ وهو ما دل عليه اللفظ، فاية الرجم مثلاً لا مانع من نسخ التعبد بها، والصلاة بها، وكتبها في المصحف مع بقاء حكم آخر من أحكامها لم ينسخ، وهو رجم الزانين المحصنين..

فإن قيل: كيف الجمع بين هذا وبين قولهم: هذا منسوخ تلاوة لا حكماً؛ لأنه يفهم منه أن نسخ التلاوة منافي لنسخ الحكم؟

فالجواب: أن الحكم المنفي عنه النسخ في قولهم: لا حكماً غير الحكم المثبت له النسخ بنسخ التلاوة؛ لأنها أحكام قد نسخ بعضها دون بعض... ولا مانع من أن يكون أصل المقصود من المنسوخ تلاوة لا حكماً إنما هو الحكم دون التلاوة، (فهو كالتعبد بمعناه لا بلفظه)، لكنه أنزل على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بلفظ معين ليثبت به الحكم وليستقر، والحال أنه هو المقصود فلا مانع من نسخ اللفظ؛ لأن المقصود هو مجرد الحكم، فإن قيل: فإن جاز نسخ التلاوة فلينسخ الحكم معها؛ لأن الحكم تبع للتلاوة فكيف يبقى الفرع مع نسخ الأصل؟

فالجواب: أن التلاوة حكم، وانعقاد الصلاة بها حكم آخر، ودلائلها على ما دلت عليه حكم آخر، فلا يلزم من نسخ التعبد بها وعدم الصلاة بها: نسخ حكمها الذي دلت عليه، فكم من دليل لا يتلى ولا تنعقد به صلاة، والآية المنسوخة تلاوتها مع بقاء حكمها دليل لنزولها وورودها، لا كونها منقولة في القرآن. والنسخ لا يرفع ورودها ونزولها، ولا يجعلها كأنها غير واردة بل يلحقها بالوارد الذي لا يتلى. اهـ.

ولحديث بقية إن شاء الله تعالى.

بالشيخوخة، على كل حال في نفسي وفي قلبي شيء من صحة هذا اللفظ أي لفظ الآية التي كانت منسوخة، وهي أن لفظها (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم)، فلا استطيع أن أجزم بأن هذه هي الآية، أي أن هذا هو لفظها؛ لأنها كما أشرنا إليه لا تطابق الحكم الشرعي الثابت الآن، ولا تطابق أيضاً الحديث الثابت في الصحيحين أن الآية المنسوخة على من زنا إذا أحصن، ففي القلب من صحتها شيء.

وأما عن السورة التي ذكرت فيها ففي صحيح ابن حبان أنها كانت في سورة الأحزاب، والله أعلم بذلك، هل هي في سورة الأحزاب أو في سورة النور، الله أعلم؛ لأن الحديث يجب النظر فيه، والخلاصة أن قوله: (والشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة)، وإن كان مشهوراً ومعروفاً في السنن ومسنَد الإمام أحمد وصحيح ابن حبان فإن في نفسي من صحته شيئاً أولاً لأنه يخالف الحكم الشرعي الثابت إذ الحكم معلق بالإحصان لا بالشيخوخة، ثانياً لأن لفظ حديث عمر الثابت في الصحيحين ذكر أن الرجم على من زنا إذا أحصن، فمقتضى ذلك أن الآية المنسوخة تعلق الحكم بالإحصان لا بالشيخوخة، وهذا مما يدل على ضعف هذا الحديث المروي فيجب التثبت فيه. اهـ.

فانظر أخي الحبيب كيف تعامل الشيخ -رحمه الله- بادب مع الآية خشية أن تكون صحيحة، بينما ذلك المدلس يصممها بأنها آية شيطانية، حيث قال: «وقد وردت هذه الآية الشيطانية بعدة الفاظ...»

الرد على الشبهة الرابعة:-

الشبهة الرابعة خير دليل على أن هذا المدلس من الرويضة؛ إذ إنه يقول: إن الحديث يزعم أن عمر هو الذي يسن السنن، ويفرض الفرائض، ويترك الناس على السنة الواضحة، وهو ما يدل على جهله الفاضح باللغة العربية؛ حيث قال الزرقاني في شرحه على الموطأ (فقال: أنها الناس قد سنت) بضم السين وفتح النون الثقيلة، وسكون الفوقية (لكم السنن) جمع سنة (وفرضت لكم الفرائض) بالبناء للمفعول فيهما للعلم بالفاعل (وتركتم) بالبناء للمفعول أيضاً (على الطريق) (الواضحة) الظاهرة التي لا تخفى (إلا أن تضلوا بالناس يميناً وشمالاً) عن تلك الطريق الواضحة لهوى أنفسكم (وضرب بإحدى يديه

التأمين بشئى صورته وأشكاله



أستاذ فخري في المعاملات المالية
والاقتصاد الإسلامي بجامعة قطر

أستاذ فخري في المعاملات المالية
والاقتصاد الإسلامي بجامعة قطر

فإن مجمع الفقه الإسلامي في دورته الأولى المنعقدة في ١٠ شعبان ١٣٩٨هـ بمكة المكرمة بمقر رابطة العالم الإسلامي نظر في موضوع التأمين بأنواعه المختلفة بعد ما اطلع على كثير مما كتبه العلماء في ذلك وبعد ما اطلع أيضاً على ما قرره مجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية في دورته العاشرة المنعقدة بمدينة الرياض بتاريخ ١٣٩٧/٤/٤هـ بقراره رقم (٥٥) من التحريم للتأمين التجاري بأنواعه.

وبعد الدراسة الوافية وتداول الرأي في ذلك قرر مجلس المجمع الفقهي بالإجماع -عدا فضيلة الشيخ مصطفى الزرقا- ما يلي:
تحريم التأمين التجاري بجميع أنواعه سواء أكان على النفس أو البضائع التجارية أو غير ذلك للأدلة الآتية:

الأول: عقد التأمين التجاري من عقود المعاوضات المالية الاحتمالية المشتملة على الغرر الفاحش؛ لأن المستامن لا يستطيع أن يعرف وقت العقد مقدار ما يعطي أو يأخذ؛ فقد يدفع قسطاً أو قسطين، ثم تقع الكارثة فيستحق ما التزم به المؤمن، وقد لا تقع الكارثة أصلاً فيدفع جميع الأقساط ولا يأخذ شيئاً، وكذلك المؤمن لا يستطيع أن يحدد ما يعطي ويأخذ بالنسبة لكل عقد بمفرده، وقد ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن بيع الغرر. [أبو داود وصححه الألباني].

الثاني: عقد التأمين التجاري ضرب من ضروب المقامرة؛ لما فيه من المخاطرة من

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول

الله وعلى آله وأصحابه ومن اهتدى بهداه.
أما بعد:

فإن مجمع الفقه الإسلامي في دورته الأولى المنعقدة في ١٠ شعبان ١٣٩٨هـ بمكة المكرمة بمقر رابطة العالم الإسلامي نظر في موضوع التأمين بأنواعه المختلفة بعد ما اطلع على كثير مما كتبه العلماء في ذلك، وبعد ما اطلع أيضاً على ما قرره مجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية في دورته العاشرة المنعقدة بمدينة الرياض بتاريخ ١٣٩٧/٤/٤هـ من التحريم للتأمين بأنواعه.

وبعد الدراسة الوافية وتداول الرأي في ذلك قرر المجلس بالأكثريّة تحريم التأمين بجميع أنواعه سواء كان على النفس أو البضائع التجارية، أو غير ذلك من الأموال.

كما قرر مجلس المجمع بالإجماع الموافقة على قرار مجلس هيئة كبار العلماء من جواز التأمين التعاوني بدلاً من التأمين التجاري المحرم والمنوّه عنه آنفاً، وعهد بصياغة القرار إلى لجنة خاصة.

تقرير اللجنة المكلفة

يأعداد قرار مجمع حول التأمين

بناءً على قرار مجلس المجمع المتخذ بجلسته الأربعاء ١٤ شعبان ١٣٩٨هـ المتضمن تكليف كل من أصحاب الفضيلة الشيخ عبد العزيز بن باز والشيخ محمد محمود الصواف، والشيخ محمد بن عبد الله السبيل بصياغة قرار مجلس المجمع حول التأمين بشئى أنواعه وأشكاله.

وعليه فقد حضرت اللجنة المشار إليها وبعد المداولة أقرت ما يلي:

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله، وأصحابه ومن اهتدى بهداه...
أما بعد:

أ- الاستدلال بالاستصلاح غير صحيح؛ فإن المصالح في الشريعة الإسلامية ثلاثة أقسام: قسم شهد الشرع باعتباره فهو حجة، وقسم سكت عنه الشرع فلم يشهد له بإلغاء ولا اعتبار فهو مصلحة مرسل، وهذا محل اجتهد المجتهدين، والقسم الثالث ما شهد الشرع بإلغائه، وعقود التأمين التجاري فيها جهالة وغرر وقمار وربا؛ فكانت مما شهدت الشريعة بإلغائه لغلبة جانب المفسدة فيه على جانب المصلحة.

ب- الإباحة الأولية لا تصلح دليلاً هنا؛ لأن عقود التأمين التجاري قامت الأدلة على مناقضتها لأدلة الكتاب والسنة، والعمل بالإباحة الأصلية مشروط بعدم الناقل عنها وقد وُجد، فيبطل الاستدلال بها.

ج- الضرورات تبيح المحظورات لا يصح الاستدلال به هنا، فإن ما أباحه الله من طرق كسب الطيبات أكثر أضعافاً مضاعفة مما حرّمه عليهم، فليس هناك ضرورة معتبرة شرعاً تلجئ إلى ما حرّمته الشريعة من التأمين.

د- لا يصح الاستدلال بالعرف؛ فإن العرف ليس من أدلة تشريع الأحكام، وإنما يبنى عليه في تطبيق الأحكام، وفهم المراد من ألفاظ النصوص، ومن عبارات الناس في إيمانهم وتدايعهم وأخبارهم، وسائر ما يحتاج إلى تحديد المقصود منه، من الأفعال والأقوال، فلا تأثير له فيما تبين أمره وتعين المقصود منه، وقد دلت الأدلة واضحة على منع التأمين؛ فلا اعتبار به معها.

هـ- الاستدلال بأن عقود التأمين التجاري من عقود المضاربة أو في معناها غير صحيح؛ فإن رأس المال في المضاربة لم يخرج عن ملك صاحبه، وما يدفعه المستامن يخرج بعقد التأمين من ملكه إلى ملك الشركة حسبما يقضي به نظام التأمين، وإن رأس مال المضاربة يستحقه ورثة مالكة عند موته، وفي التأمين قد يستحق مبلغ التأمين ولو لم يدفع مورتهم إلا قسطاً واحداً، وقد لا يستحقون شيئاً إذا جعل المستفيد سوى المستامن وورثته، وإن الربح في المضاربة يكون بين الشريكين نسباً مئوية مثلاً بخلاف التأمين فإن ربح رأس المال وخسارته للشركة وليس للمستامن إلا مبلغ التأمين أو

معاوضات مالية، ومن الغرم بلا جناية أو تسبب فيها، ومن الغنم بلا مقابل أو مقابل غير مكافئ، فإن المستامن قد يدفع قسطاً من التأمين، ثم يقع الحادث فيغرم المؤمن كل مبلغ التأمين، وقد لا يقع الخطر ومع ذلك يغمم المؤمن أقساط التأمين بلا مقابل، وإذا استحكمت فيه الجهالة كان قماراً ودخل في عموم النهي عن الميسر في قوله تعالى: **وَالْبَيْعُ وَالْأَسَافُ وَالْأَزْلَمُ بِشَرِّ مَا عَمِلَ النَّاسُ فَأَجْزَلُهُ لَكُمْ تَتْلُوهُنَّ** [المائدة: ٩٠]. والآية بعدها.

الثالث: عقد التأمين التجاري يشتمل على ربا الفضل والنسيئة؛ فإن الشركة إذا دفعت للمستامن أو لورثته أو للمستفيد أكثر مما دفعه من النقود لها فهو ربا فضل، والمؤمن يدفع ذلك للمستامن بعد مدة فيكون ربا نساء، وإذا دفعت الشركة للمستامن مثل ما دفع لها يكون ربا نساء فقط، وكلاهما محرم بالنصر والإجماع.

الرابع: عقد التأمين التجاري من الرهان المحرم، لأن كلا منهما فيه جهالة وغرر ومقامرة، ولم يبح الشرع من الرهان إلا ما فيه نصرة للإسلام وظهور لإعلائه بالحجة والسنن، وقد حصر النبي صلى الله عليه وسلم الرهان بعوض في ثلاثة بقوله: «لا سبق إلا في خف أو حافر أو نصل» [أبو داود وصححه الألباني]. وليس التأمين من ذلك ولا شبيهاً به، فكان محرماً.

الخامس: عقد التأمين التجاري فيه أخذ مال الغير بلا مقابل، والأخذ بلا مقابل في عقود المعاوضات التجارية محرم؛ لدخوله في عموم النهي في قوله تعالى: **تَاكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ إِلَّا بِحُكْمٍ عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ** [النساء: ٢٩].

السادس: في عقد التأمين التجاري الإلزام بما لا يلزم شرعاً، فإن المؤمن لم يحدث الخطر منه ولم يتسبب في حدوثه، وإنما كان مجرد التعاقد مع المستامن على ضمان الخطر على تقدير وقوعه مقابل مبلغ يدفعه المستامن له، والمؤمن لم يبذل عملاً للمستامن فكان حراماً. وأما ما استدل به المبيحون للتأمين التجاري مطلقاً أو في بعض أنواعه فالجواب عنه ما يلي:

مبلغ غير محدد.

الامة، مكافاة لمعرفه وتعاوناً معه جزاء تعاونه
ببدنه وفكره وقطع الكثير من فراغه في سبيل
النهوض معها بالامة.

ك- قياس نظام التأمين التجاري وعقوده
على نظام العاقلة لا يصح فإنه قياس مع
الفارق، ومن الفروق أن الأصل في تحمل
العاقلة لدية الخطأ وشبه العمد لما بينهما
من الرحم والقرباة التي تدعو إلى النصرة
والتواصل والتعاون وإسداء المعروف ولو دون
مقابل، وعقود التأمين تجارية استغلالية تقوم
على معاوضات مالية محضة لا تمت إلى عاطفة
الإحساس وبواعث المعروف بصلة.

ل- قياس عقود التأمين التجاري على عقود
الحراسة غير صحيح؛ لأنه قياس مع الفارق
أيضاً، ومن الفروق أن الأمان ليس محلاً للعقد
في المسالتين، وإنما محله في التأمين الأقساط
ومبلغ التأمين، وفي الحراسة الأجرة وعمل
الحارس، أما الأمان فغاية ونتيجة، وإلا لما
استحق الحارس الأجرة عند ضياع المحروس.

م- قياس التأمين على الإيداع لا يصح؛ لأنه
قياس مع الفارق أيضاً، فإن الأجرة في الإيداع
عوض عن قيام الأمين بحفظ شيء في حوزته
يحوطه بخلاف التأمين، فإن ما يدفعه المستامن
لا يقابله عمل من المؤمن، ويعود إلى المستامن
بنفعه إنما هو ضمان الأمن والطمأنينة، وشرط
العوض عن الضمان لا يصح بل هو مفسد للعقد،
وإن جعل مبلغ التأمين في مقابلة الأقساط كان
معاوضة تجارية جهل فيها مبلغ التأمين أو
زمه فاختلف عن عقد الإيداع بأجر.

ن- قياس التأمين على ما عُرف بقضية
تجار البز مع الحاكة لا يصح والفرق بينهما
أن المقيس عليه من التأمين التعاوني - وهو
تعاون محض - والمقيس تأمين تجاري، وهو
معاوضات تجارية، فلا يصح القياس.

كما قرر مجلس المجمع بالإجماع الموافقة
على قرار مجلس هيئة كبار العلماء في
المملكة العربية السعودية رقم (٥١) وتاريخ
١٣٩٧/٤/٤هـ من جواز التأمين التعاوني بدلاً
من التأمين التجاري المحرم والمنهوه عنه أنفاً
للأدلة الآتية:

الاول: أن التأمين التعاوني من عقود
التبرع التي يقصد بها أصالة التعاون على

و- قياس عقود التأمين على ولاء الموالة
عند من يقول به غير صحيح؛ فإنه قياس مع
الفارق، ومن الفروق بينهم أن عقود التأمين
هدفها الربح المادي المشوب بالغرر والقمار
وفاحش الجهالة، بخلاف عقد ولاء الموالة،
فالقصد الأول فيه التأخي في الإسلام والتناصر
والتعاون في الشدة والرخاء وسائر الأحوال،
وما يكون من كسب مادي فالقصد إليه بالتبع.
ز- قياس عقد التأمين التجاري على الوعد
الملزم عند من يقول به لا يصح؛ لأنه قياس مع
الفارق، ومن الفروق أن الوعد بقرض أو إعارة
أو تحمل خسارة مثلاً من باب المعروف المحض،
فكان الوفاء به واجباً أو من مكارم الأخلاق؛
بخلاف عقود التأمين فإنها معاوضة تجارية
باعثها الربح المادي، فلا يفتقر فيها إلى ما
يفتقر في التبرعات من الجهالة والغرر.

ح- قياس عقود التأمين التجاري على
ضمان المجهول وضمان ما لم يجب قياس
غير صحيح؛ لأنه قياس مع الفارق أيضاً، ومن
الفروق أن الضمان نوع من التبرع يقصد به
الإحسان المحض، بخلاف التأمين التجاري فإنه
عقد معاوضة تجارية يقصد منها أولاً الكسب
المادي، فإن ترتب عليه معروف فهو تابع غير
مقصود إليه، والأحكام يراعى فيها الأصل لا
التابع ما دام تابِعاً غير مقصود إليه.

ط- قياس عقود التأمين التجاري على
ضمان خطر الطريق لا يصح، فإنه قياس مع
الفارق كما سبق في الدليل قبله.

ي- قياس عقود التأمين التجاري على نظام
التقاعد غير صحيح، فإنه قياس مع الفارق
أيضاً؛ لأن ما يُعطى للمتقاعد حق التزم به
ولي الأمر باعتباره مسئولاً عن رعيته، وراعى
في صرفه ما قام به الموظف، ونظر إلى مظنة
الحاجة فيهم، فليس نظام التقاعد من باب
المعاوضات المالية بين الدولة وموظفيها، وعلى
هذا لا شبه بينه وبين التأمين الذي هو من
عقود المعاوضات المالية التجارية التي يقصد
بها استغلال الشركات للمستامين والكسب من
ورائهم بطرق غير مشروعة، لأن ما يعطى في
حالة التقاعد يعتبر حقاً التزم به من حكومات
مسئولة عن رعيته وتصرفها لمن قام بخدمة

تفتتت الأخطار، والاشتراك في تحمل المسؤولية عند نزول الكوارث، وذلك عن طريق إسهام أشخاص بمبالغ نقدية تخصص لتعويض من يصيبه الضرر، فجماعة التامين التعاوني لا يستهدفون تجارة ولا ربحاً من أموال غيرهم، وإنما يقصدون توزيع الأخطار بينهم والتعاون على تحمل الضرر.

الثاني: خلو التامين التعاوني من الربا بنوعيه: ربا الفضل وriba النساء، فليست عقود المساهمين ربوية، ولا يستغلون ما جمع من الأقساط في معاملات ربوية.

الثالث: أنه لا يضر جهل المساهمين في التامين التعاوني بتحديد ما يعود عليهم من النفع؛ لأنهم متبرعون، فلا مخاطرة ولا غرر ولا مقامرة، بخلاف التامين التجاري فإنه عقد معاوضة مالية تجارية.

الرابع: قيام جماعة من المساهمين أو من يمثلهم باستثمار ما جُمع من الأقساط لتحقيق الغرض الذي من أجله أنشئ هذا التعاون، سواء كان القيام بذلك تبرعاً أو مقابل أجر معين.

رأى المجلس أن يكون التامين التعاوني على شكل شركة تامين تعاونية مختلطة للأمور الآتية:

أولاً: الالتزام بالفكر الاقتصادي الإسلامي الذي يترك للأفراد مسؤولية القيام بمختلف المشروعات الاقتصادية، ولا يأتي دور الدولة إلا كعنصر مكمل لما عجز الأفراد عن القيام به، وكدور موجه ورقيب لضمان نجاح هذه المشروعات وسلامة عملياتها.

ثانياً: الالتزام بالفكر التعاوني التاميني الذي بمقتضاه يستقل المتعاونون بالمشروع كله، من حيث تشغيله، ومن حيث الجهاز التنفيذي ومسؤولية إدارة المشروع.

ثالثاً: تدريب الأهالي على مباشرة التامين التعاوني، وإيجاد المبادرات الفردية والاستفادة من البواعث الشخصية، فلا شك أن مشاركة الأهالي في الإدارة تجعلهم أكثر حرصاً ويقتطعون على تجنب وقوع المخاطر التي يدفعون مجتمعين تكلفة تعويضها؛ مما يحقق مصلحة لهم في إنجاح التامين التعاوني؛ إذ إن تجنب المخاطر يعود عليهم بأقساط أقل في المستقبل، كما أن وقوعها قد يحملهم

أقساطاً أكبر في المستقبل.

رابعاً: إن صورة الشركة المختلطة لا تجعل التامين كما لو كان هبة أو منحة من الدولة للمستفيدين منه، بل بمشاركة منها معهم فقط لحمايتهم ومساندتهم باعتبارهم هم أصحاب المصلحة الفعلية، وهذا موقف أكثر إيجابية ليشعر معه المتعاونون بدور الدولة ولا يعفيهم في نفس الوقت من المسؤولية.

ويرى المجلس أن يراعى في وضع المواد التفصيلية للعمل بالتامين التعاوني على الأسس الآتية:

الأول: أن يكون لمنظمة التامين التعاوني مركز له فروع في كافة المدن، وأن يكون بالمنظمة أقسام تتوزع بحسب الأخطار المراد تغطيتها، وبحسب مختلف فئات ومهن المتعاونين؛ كان يكون هناك قسم للتامين الصحي وثنان للتامين ضد العجز والشيخوخة.. إلخ. أو يكون هناك قسم لتامين الباعة المتجولين، وآخر للتجار، وثالث للطلبة، ورابع لأصحاب المهن الحرة كالمهندسين والأطباء والمحامين... إلخ.

الثاني: أن تكون منظمة التامين التعاوني على درجة كبيرة من المرونة والبعد عن الأساليب المعقدة.

الثالث: أن يكون للمنظمة مجلس أعلى يقرر خطط العمل، ويقترح ما يلزمها من لوائح وقرارات تكون نافذة؛ إذ اتفقت مع قواعد الشريعة.

الرابع: يمثل الحكومة في هذا المجلس من تختاره من الأعضاء، ويمثل المساهمين من يختارونه ليكونوا أعضاء في المجلس، ليساعد ذلك على إشراف الحكومة عليها، واطمئنانها على سلامة سيرها، وحفظها من التلاعب والفشل.

الخامس: إذا تجاوزت المخاطر موارد الصندوق بما قد يستلزم زيادة الأقساط فتقوم الدولة والمشترون بتحمل هذه الزيادة.

ويؤيد مجلس المجمع الفقهي ما اقترحته هيئة كبار العلماء في قرارها المذكور بأن يتولى وضع المواد التفصيلية لهذه الشركة التعاونية جماعة من الخبراء المختصين في هذا الشأن.

والله ولي التوفيق، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن تبع هدا، وبعد:
فإن أمر الإمامة في الإسلام من أعظم الأمور،
والأمانات التي أشرفت السماوات والأرض
والجبال أن يحملنها وأشرفن منها، وحملها
الإنسان، إنه كان ظلوماً جهولاً

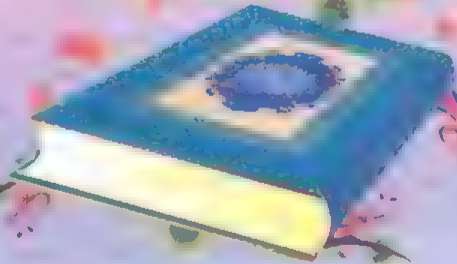
وقد علم السلف الصالح رضوان الله عليهم
خطورة هذا الأمر وجسامته، فكانوا يفرون
منها فرارهم من الأسد، ومن كان منهم يكلف
بها ويختار لها، كان يتحول من الغنى إلى
الفقر، ومن السعة إلى الزهد، خشية أن يبسالة
الله تعالى عن طعمة طعمها، لا يجيها ضعفاء
المسلمين، فضربوا أروع الأمثلة، أولاً: في اتباع
النبي صلى الله عليه وسلم في سنته وطريقته
حنو القذة بالقذة، وثانياً: في عفاقه وزهده،
وخوفه من الله عز وجل. ثالثاً: في إعلاء راية
الإسلام والذود عنها جهاداً في سبيل الله تعالى،
رابعاً: في التطبيق الدقيق وبإصرار لما أوصى
وأمر به النبي صلى الله عليه وسلم، خامساً: في
الزهد في الإمامة والعزوف عنها خشية من لقاء
الله وسؤاله.

ومن هذه الأمثلة العظيمة:
أبو بكر الصديق رضي الله عنه
وامتثاله أمر النبي ﷺ

استعمل النبي صلى الله عليه وسلم أسامة
بن زيد على جيش، وأمره بالتوجه إلى الشام،
فلما خرج الجيش إلى معسكرهم بالجرف
وتكاملوا - أرسل أسامة عمر بن الخطاب، وكان
معه في جيشه، إلى أبي بكر يستأذنه أن يرجع
الناس، وقال: إن معي وجوه الناس وحدهم، ولا
أمن على خليفة رسول الله، وحرم رسول الله
والمسلمين أن يتخطفهم المشركون. وقال من مع
أسامة من الأنصار لعمر بن الخطاب: إن أبا بكر
خليفة رسول الله، فإن إني إلا أن نمضي فابلغة
عنا، واطلب إليه أن يولي أمرنا رجلاً أقدم سناً
من أسامة. [الكامل في التاريخ ٢/١٩٥].

وفي رواية عن عائشة قالت، لما قبض رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب قاطبة
وأشرباء النفاق، والله لقد نزل بي ما لو نزل
بالجبال الراسيات لهاضها، وصار أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم كأنهم معزى مطيرة
في حش في ليلة مطيرة بارض مسبعة، فو الله
ما اختلفوا في نقطة إلا طار أبي بخلها وعنانها
وفصلها، ثم ذكرت عمر فقالت: من رأى عمر علم
أنه خلق غنى للإسلام، كان والله أحودياً نسيجاً

عظما القادة



وحده قد أعد للامور أقرانها.

فقال لأبي عبيد: اسمع من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وأشرِكهم في الأمر، ولا تجتهد مسرعاً حتى تتبين، فأبها الحرب، والحرب لا يصلحها إلا الرجل المكث الذي يعرف الفرصة والكف. قال رجل من الأنصار: قال عمر رضي الله عنه لأبي عبيد: إنه لم يمنعني أن أوامر سليطاً إلا سرعتي إلى الحرب، وفي التسرع إلى الحرب ضياع إلا عن بيان، والله لولا سرعتي لأمرت، ولكن الحرب لا يصلحها إلا المكث. [تاريخ الطبري]

وقد تحققت في أبي عبيد نظرة عمر وفراسته وقدرته الحربية في منزلة أعداء الله، ففي معركة النمارق التي كان قائد جيش الفرس جابان، خرج أبو عبيد بعدما جم الناس، وتعي (تعبئة الجيش)، فجعل المثنى على الخيل، وعلى ميمنته والقبلى جدارة، وعلى ميسرته عمرو بن الهيثم، بين الصلت بن حبيب السلمي فنزلوا على جابان بالنمارق، فاقتتلوا قتالاً شديداً فهزم الله أهل فارس، وأسير جابان، أسره مطر بن قضة النخعي، وأما مطر بن قضة فإن جابان خدعه. حتى تفلت منه بشيء فخلى عنه، فأخذه المسلمون، فأتوا به أبا عبيد وأخبروه أنه الملك، وأشاروا عليه بقتله، فقال: إني أخاف الله أن يقتله، وقد آمنه رجل مسلم، والمسلمون في التؤاد والتناصر كالجسد، ما لزم بعضهم فقد لزمهم كله. [تاريخ الطبري].

ومن المواقف العظيمة لهذا القائد أبي عبيد أن بعض ولاة الفرس جاؤوا إلى أبي عبيد بآنية فيها أنواع أطعمة فارس الفاخرة المشبهة من الألوان والأخضبة وغيرها، فقالوا: هذه كرامة أكرمناك بها، وقرى لك قال: أكرمت الجند وقرىتموهم مثله؟ قالوا: لم يتيئسروا ونحن فاعلون، فقال أبو عبيد: فلا حاجة لنا فيما لا يسع الجند، فردّه. [تاريخ الطبري]

وفاة عمر رضي الله عنه

وبعد حياة مليئة بالعدل والرحمة والدعوة والفتوحات، لقي ذلك العملاق الفاروق ربه سبحانه وتعالى، فمات مقتولاً شهيداً، رضي الله عنه. وأتوه على فراش موته فقالوا: أوص يا أمير المؤمنين استخلف، قال: ما أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر أو الرهط الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض، فسمي علياً وعثمان وطلحة وسعداً وعبد الرحمن وقال: يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء، فإن أصابت الإمرة سعداً فهو ذاك وإلا فليستعن به أيكم ما أمر، فإني لم أعزله عن عجز ولا خيانة.

فلما قبض خرجنا به، فانطلقنا نمشي، فسلم عبد الله بن عمر، قال: يستأذن عمر بن الخطاب، قالت: ادخلوه، فادخل، فوضع هناك مع صاحبيه، فلما

قال الحافظ أبو بكر البيهقي: ... عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: والله الذي لا إله إلا هو لولا أن أبا بكر استخلف ما عبد الله، ثم قال الثانية، ثم قال الثالثة، فقيل له: مه يا أبا هريرة؟ فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه أسامة بن زيد في سبعمائة إلى الشام، فلما نزل بذي خشب قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم، وارتدت العرب حول المدينة، فاجتمع إليه أصحاب رسول الله فقالوا: يا أبا بكر رد هؤلاء، توجه هؤلاء إلى الروم وقد ارتدت العرب حول المدينة، فقال: والذي لا إله غيره لو جرّت الكلاب بأرجل أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ردت جيشنا وجهه رسول الله، ولا حلت لواء عقده رسول الله.

فوجه أسامة، فجعل لا يمر بقبيل يربون الارتداد إلا قالوا: لولا أن لهؤلاء قوة ما خرج مثل هؤلاء من عندهم، ولكن ندعهم حتى يلقوا الروم، فلقوا الروم فهزموهم وقتلوه، ورجعوا سالمين، فثبتوا على الإسلام. [البداية والنهاية ٦/ ٣٣٦]

عمر يمثل وصية الصديق على فراش موته

ولم تكتمل خلافة الصديق ثلاثة أعوام، حتى لقي ربه جل وعلا، وقد استخلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المسلمين، لكنه أوصاه بمواصلة المسيرة على مثل ما كان عليه الصديق من الإصرار على رفع راية الإسلام عالية خفاقة.

قال الصديق لعمر: اسمع يا عمر ما أقول لك، ثم اعمل به، إني لأرجو أن أموت من يومي هذا وذلك يوم الاثنين - فإن أنا مت فلا تمسين حتى تنيب الناس مع المثنى بن جارية لحرب الفرس في العراق، وإن تأخرت إلى الليل فلا تصبحن حتى تنيب الناس مع المثنى، ولا تشغلنكم مصيبة وإن عظمت عن أمر دينكم، ووصية بكم، وقد رايتني متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنعت، ولم يصب الخلق بمثله، وبالله لو أني أتوانى عن أمر رسوله لخذلنا ولعاقبنا. [تاريخ الطبري].

فكان أول منتدب أبو عبيد بن مسعود، فلما اجتمع ذلك البعث، قيل لعمر: أمر عليهم رجلاً من السابقين من المهاجرين والأنصار قال: لا والله لا أفعل، إن الله إنما رفعكم بسبقكم وسرعتكم إلى العدو، فإذا جئتم وكرهتم اللقاء، فأولى بالرئاسة منكم من سبق إلى الدفع، وأجاب إلى الدعاء: والله لا أوامر عليهم إلا أولهم انتداباً.

ولم يكن عمر رضي الله عنه ليؤني رجلاً لا خبرة له بالحرب ولا كفاءة لمجرد إسرعه وشجاعته، بل ساوى الكثير من المهاجرين والأنصار في تلك وفاضلهم في السرعة، ومع ذلك أمره أن يستشيرهم ويستفيد منهم،

في الدار سبعمائة، لو يدعهم لضربهم حتى يخرجوهم من أقطارها. [تاريخ الإسلام للذهبي ٣/ ١٢٩]

قالوا: بقيت المدينة بعد قتل عثمان رضي الله عنه خمسة أيام، وأميرها الغافقي بن حرب يلتمسون من يجيئهم إلى القيام بالأمر فلا يجدونه، يأتي المصريون علياً فيختبئ منهم ويلوذ بحيطان المدينة، فإذا لقوه باعدهم وتبرأ منهم ومن مقاتلهم مرة بعد مرة، ويطلب الكوفيون الزبير فلا يجدونه، فارسلوا إليه حيث هو رسلاً، فباعدهم وتبرأ من مقاتلهم، ويطلب البصريون طلحة فإذا لقيهم باعدهم وتبرأ من مقاتلهم مرة بعد مرة..... فبعثوا إلى سعد بن أبي وقاص وقالوا: إنك من أهل الشورى فأينا فيك مجتمع، فاقدم نبايك، فبعث إليهم: إني وابن عمر خرجنا منها فلا حاجة لي فيها على حال، وتمثل:

لا تخلطن خبيثات بطيبة

واخلع ثيابك منها وانج عريانا
ثم إنهم أتوا ابن عمر عبد الله، فقالوا: أنت ابن عمر فقم بهذا الأمر، فقال: إن لهذا الأمر انتقاما والله لا أتعرض له، فالتمسوا غيري، فبقوا حيارى لا يدرون ما يصنعون والأمر أمرهم. [تاريخ الطبري]

عن أبي حارثة وأبي عثمان، قالا: لما كان يوم الخميس على رأس خمسة أيام من مقتل عثمان رضي الله عنه، جمعوا أهل المدينة فوجدوا سعدا والزبير خارجين، ووجدوا طلحة في حائط له، ووجدوا بني أمية قد هربوا إلا من لم يطق الهرب، وهرب الوليد وسعيد إلى مكة في أول من خرج، وتبعهم مروان، وتتابع على ذلك من تتابع. [تاريخ الطبري]

- وعن الشعبي، قال: لما قتل عثمان رضي الله عنه أتى الناس علياً وهو في سوق المدينة، وقالوا له: أبسط يدك نبايك، [قال: لا تعجلوا فإن عمر كان رجلاً مباركا، وقد أوصى بها شوري، فامهلوا يجتمع الناس ويتشاورون] فارتد الناس عن علي، ثم قال بعضهم: إن رجع الناس إلى أمصارهم يقتل عثمان ولم يبق بعده قائم بهذا الأمر لم نأمن اختلاف الناس وفساد الأمة، فعادوا إلى علي، فآخذوا ببيده فقبضوا عليه، فقال: أبعد ثلاثة، أما والله لئن تركتها لتعصرن عنيك عليها حيناً، فبأيعة العاثة وأهل الكوفة، يقولون: إن أول من بآيعة الاشترا. [تاريخ الطبري]

نسأل الله أن يولي من يصلح ويحكم بالعدل، ويقيم حدود الله وشرعه، آمين والحمد لله رب العالمين

فرغ من بغته اجتمع هؤلاء الرهط، فقال عبد الرحمن: اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم، فقال الزبير: قد جعلت أمري إلى علي، فقال طلحة: قد جعلت أمري إلى عثمان، وقال سعد: قد جعلت أمري إلى عبد الرحمن بن عوف، فقال عبد الرحمن: أيكما تبرأ من هذا الأمر، فنجعله إليه والله عليه والإسلام، لينظرن أفضلهم في نفسه، فأسكت الشيخان، فقال عبد الرحمن: أفتجعلون الأمر إلي، والله علي أن لا آل عن أفضلكم (يعني: لا أقصر في اختيار أفضلكم للخلافة) قالا: نعم، فآخذ بيد أحدهما فقال: لك قرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدم في الإسلام ما قد علمت، فالله عليك لئن أمرتك لتعبدن، ولئن أمرت عثمان لتسمعن، ولتطيعن، ثم خلا بالأخر فقال له مثل ذلك، فلما أخذ الميثاق قال: أرفع يدك يا عثمان فبأيعة، فبائع له علي، وولج أهل الدار فبائعوه. [صحيح البخاري]

وفي رواية قال لهم عمر رضي الله عنه: فإن رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبد الله بن عمر، فأي الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم، فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف. [تاريخ المدينة لابن شيبه]

مقتل عثمان رضي الله عنه

وتهرب الناس من الخلافة بعده

وبمقتل عثمان ظهرت عجائب في فرار الوجهاء من تقلد منصب الخلافة.

قال الأوزاعي: حدثني محمد بن عبد الملك بن مروان، أن المغيرة بن شعبة، دخل على عثمان وهو محصور فقال: إنك إمام العاثة، وقد نزل بك ما نرى، وإني أعرض عليك خصالاً: إما أن تخرج تقاتلهم، فإن معك عدداً وقوة. وإما أن تخرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه، فتقعد على رواحلك فتلحق بمكة، فإنهم لن يستحلوك وانت بها، وإما أن تلحق بالشام، فإنهم أهل الشام، وفيهم معاوية. فقال: إني لن أفارق دار هجرتي، ولن أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بسفك الدماء.

وقال نافع، عن ابن عمر: أصبح عثمان يحدث الناس، قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة في المنام، فقال: «أفطر عذبتنا غداً» فأصبح صائماً، وقتل من يومه. [ابن سعد في طبقاته].

وقال محمد بن سيرين: انطلق الحسن والحسين وابن عمر، ومروان، وابن الزبير، كلهم شاك السلاح، حتى دخلوا على عثمان، فقال: اعزم عليكم لما رجعتم فوضعتم أسلحتكم ولزمتم بيوتكم، فقال ابن الزبير، ومروان: نحن نعزم على أنفسنا أن لا نبرح، وخرج الآخرون، وكان مع عثمان يومئذ

خير أمة

شوقي عبد الصادق / إعداد

الحمد لله خلق ما يشاء ويختار،
والصلاة والسلام على النبي المختار وآله
أصحابه الأبرار ما تعاقب الليل

والنهار

يقول الله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ تَزْمُومُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ» [آل عمران: ١١٠].

هذه هي إرادة الله الكونية أو القدرية والشرعية، فقد قدر الله سبحانه قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة أن خير أمة سوف تخلق وتخرج للناس هي أمة النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم، وشرع ذلك لها، وسبب لها الأسباب، وأمرها أن تأخذ بالأسباب وتحقق الشرط، فقد قال عمر بن الخطاب وهو يخطب الناس في حجة حجها بعدما قرأ الآية: من سره أن يكون من تلك الأمة فليؤد شرط الله فيها. [ابن كثير: ٥٤٤/١].

ولهذه الخيرية أسباب جعلت هذه الأمة خير أمة في الدنيا والآخرة، وتفصيل ذلك ما يلي:

هي خير أمة في الدنيا للأسباب التالية:

أولاً: لأنها تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر

كما في الآية الكريمة: «تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» [آل عمران: ١١٠]، ولأن الأمم السابقة التي أوتيت الكتاب تقاعست عن هذه المهمة العظيمة لَمَرَّتْ بَيْنَ كُفْرًا مِنْ تَفَتٍ إِسْرَافًا عَلَى لِسَانٍ وَدُرٍّ وَغِيصٍ أَنَّنِي مَرِيضٌ ذَلِكَ يَمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ

مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» [المائدة: ٧٨-٧٩]، وجعل النبي صلى الله عليه وسلم التحلي عن هذا السبب العظيم من أسباب الخيرية سبيلاً من سبل ضياع هيبة الأمة وفقدان خيريتها.

عن عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا رايت امتي تهاب أن تقول للظالم: يا ظالم فقد تودع منها». [رواه الحاكم ٧٠٣٦ وصححه ووافقه الذهبي]. وتودع منهم أي أصبحت لا خيرية فيها ولا فائدة منها.

ومن تفعيل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما قاله أبو هريرة رضي الله عنه في بيان هذه الآية قال: خير الناس للناس تأتوا بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام. [البخاري: ٤٥٥٧].

ثانياً: لأنها تؤمن بالله:

إيماناً يليق به سبحانه، وتوحده على الوجه الذي أمر به سبحانه وأمر به رسوله صلى الله عليه وسلم، وليس كإيمان اليهود الذين قالوا: «بد

والتخليص، فكلُّ مغفور له، وسعيه مشكور وأجره موفور، وخير القرون قرنه صلى الله عليه وسلم بالنسبة إلى المجموع أو إذا اشتبه الحال في زمن عيسى فيكون خير الناس قرن رسول الله صلى الله عليه وسلم. [مفاتيح التنوير: ١/١١٣].

وإِذَا حُرِّفَتْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: «فَتَقَرَّبَ إِلَهُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ» وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَظِعِهَا فَتَعْلَمُونَ [المائدة: ١٣]، وَإِذَا أَنْ يَكْتُبَ الْأَحْيَاءُ وَالرَّهْبَانُ وَالْكَهَنَةُ تِلْكَ الْكُتُبَ بِأَيْدِيهِمْ، وَيَنْسِيوْهَا إِلَى اللَّهِ زُورًا: «قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكُتُبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ يَشْتَرِيهِمْ اللَّهُ بِثَمَنٍ بَاطِلٍ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا تَشْتَرِيهِمْ إِلَّا فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا يَشْتَرِيهِمْ إِلَّا فِي قُلُوبِهِمْ» [البقرة: ٧٩]، فَأُمُوفٌ وَالْمُحَرِّفُ وَالْمُخْبِئُ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي عِنْدَ أَصْحَابِ الْأَدْيَانِ الْأُخْرَى تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَدْيَانَ بَاطِلَةٌ، وَغَيْرُ مَحْفُوظَةٍ وَغَيْرُ مُحَدَّدَةٍ.

رابعاً : لأن رسولها معصوم وهي معصومة :

فأله سبحانه أكد أن الرسول صلى الله عليه وسلم على صراط الله المستقيم، وهو على الهدى ومعصوم من الزلل والزيغ والانحراف، وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله الفصل في أن الله أكرمته وعصم أمته من الاجتماع على ضلال، فعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى قد أجاز أمتي أن تجتمع على ضلالة». [حسنه الألباني في صحيح الجامع: ١٧٨٦].

كَيْفَ يَكُنَّ، [المائدة: ٦٤]، أو قولهم: **إِنَّ اللَّهَ تَقَرَّرَ**، ونحن
كإيمان النصارى الذين قالوا: **إِنَّ اللَّهَ تَلَدَّ**، [المائدة: ٧٣]، أو قولهم: **إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ
مَرْيَمَ**، [المائدة: ١٧]، وهذه الأمة تؤمن بالصفات
التي أتت لله تعالى دون تعطيل أو تحريف أو تاويل
أو تشبيه، وثبت ما أتته الله تعالى لنفسه، وتوفي
عنه سبحانه ما نفاه عن نفسه من النسيان والظلم.

قال الله تعالى: « إِنَّا نَحْنُ رَبُّكَ الذِّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لَنُحِطُّونَ، [الحجر: ٩]، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها» [رواه أبو داود ٤٢٩١ وصححه الألباني في صحيح الجامع: ١٨٧٤]، أي أن الله يهيئ العلماء والولاة الذين يقومون بإظهار الحق ونشره وبيانته، وبحض الباطل والقضاء عليه، والمقصود بذلك تجديد ما اندرس من الدين، وإلا فإن الدين وافر كامل، والمجددون موجودون وهم على علم بالكتاب والسنة وليس عندهم مطاعن في العقيدة ولا مخالفة في السنة، وليس كل من يدعي أنه من المجددين يُسلم له، وبعضهم لا شك أنه مسلم به مثل عمر بن عبد العزيز على رأس المائة الأولى، والشافعي على رأس المائة الثانية. [شرح سنن أبي داود، عبد المحسن العباد ٢٥/٤٠].

قلت: والمجددون لا يقلون عن المؤسسين؛ فإن
الأوائل وضعوا أساس هذا الدين وأقاموا
صرح التوحيد، والمجددين حافظوا على هذا
التراث الخالد التليد فجددوا ما وهى من
أركانه، وأحيوا ما مات من السنن، ولا زالوا
ويشهد لهذا حديث أنس قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: «مثل امتي مثل المطر:
لا يذرى أوله خير أم آخره». [صحيح الجامع:
٥٨٥٤].

المقصود هم الذين على الاستقامة، وإلا كيف يلتقي من هو على استقامة مع أنصاف الفرق الضالة التي هي داخلية في أمة الإجابة، وأمة الإجابة يدخل تحتها فرق كثيرة، ولكن الفرقة الناجية هي التي يكون اجتماعها وإجماعها هو الحجة، أما المبطلون المنحرفون عن الجادة فلا يُعتد بهم في الاجتماع ولا عبدة بهم، والمراد هم الذين يكونون على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه.

إن صفات الله تعالى لا يمكن أن يكون عليها إجماع؛ لأن أكثر الفرق إما شبهوا أو أولوا أو حرفوا، ومن الفرق من قال: إن القرآن مخلوق، ومن الفرق من قالت: إن الله لا يرى مطلقاً في الدار الآخرة، ومن الفرق من قال: إن العاصي مخلد في النار. [شرح سنن أبي داود: ٤٩٥/٢٣].

والأمة الأخرى رُسُلها معصومون، أما الأمة فهي ضالة، ومنحرفة وتجتمع على ضلالة كاجتماع النصارى على أن عيسى ابن الله أو ثالث ثلاثة، ولم تقل منهم فرقة أبداً أنه عبد الله ورسوله، والأمة اليهودية اجتمعت على ضلالة بل ضلالات، ومنها جحود رسالة عيسى ومحمد عليهما السلام، وهم منذ نزول سورة الفاتحة حكم الله في أمرهم أنهم الضالون والمغضوب عليهم وحذرنا الله تبارك وتعالى من الركوز إليهم:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَهُمْ يَمْنَعُونَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ لَمَّا نَذَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْفُتُورِ خَتَمُوا عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ [هود: ١١٣].

خامساً: رحمة الله للعالمين

لقد خفف الله سبحانه وتعالى عن هذه الأمة ووضع عنها أصاراً كانت على الأمم السابقة، فمثلاً بنو إسرائيل لما عبدوا العجل وعكفوا عليه كانت توبتهم عند الله أن يقتل بعضهم بعضاً قال تعالى: «فَتُوبَ إِلَيْكُمْ فَأَقْلَرُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ فَتْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِكِكُمْ فَكَانَ عَلَيْكُمْ يَوْمَهُمُ النَّارُ مِنَ الْغَيْظِ» [البقرة: ٥٤]، وأما هذه الأمة المرحومة لو وقع فيها عبادة وعكوف على ضريح من الأضرحة، وعبادة صاحب الضريح فلم يأمر الله سبحانه وتعالى حتى تقبل التوبة أن يقتل بعضهم بعضاً، بل على من وقع في الشرك أن ينخلع منه، ويندم على ما وقع منه، ويعزم على عدم العودة إليه.

كذلك رحم الله هذه الأمة في الدنيا بالتجاوز عن الوسواس وحديث النفس لما رواه الشيخان من

حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست أو حدثت به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم». [البخاري، بدء الوحي، ومسلم: ٣٤٦].

سادساً: لأن أعمارها قصيرة وأجورها كبيرة

عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم ما بين صلاة العصر إلى مغرب الشمس، وإنما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالاً فقال: من يعمل لي إلى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود إلى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال: من يعمل لي من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين؟ ألا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين، ألا لكم الأجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى فقالوا: نحن أكثر عملاً وأقل عطاءً قال الله هل ظلمتكم من حاكم شيئاً؟ قالوا: لا قال، فإنه فضلي أعطيه من شئت». [البخاري: ٣٤٥٩ باب ما ذكر عن بني إسرائيل].

وهي خير أمة في الآخرة لما يلي:

أولاً: لأنها شاهدة على الأمم كلها يوم القيامة:

قال الله تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» [البقرة: ١٤٣]، وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يدعى نوح يوم القيامة، فيقول: لبيك وسعديك يا رب، فيقول: هل بلغت؟ فيقول: نعم، فيقال لأمته: هل بلغكم؟ فيقولون: ما أتانا من نذير، فيقول: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمته، فتشهدون أنه قد بلغ؛ ويكون الرسول عليكم شهيداً فذلك قوله جل ذكره: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» والوسط: العدل. [البخاري: ٣٣٣٩].

والأمة فوق كل الأمم مكاناً ومعنى فهي شاهدة على الأمم فهذه فوقية المعنى، وتكون يوم القيامة على كوم فوق الناس مكاناً، فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم: «نحن يوم القيامة على كوم فوق الناس فتدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالأول...» [مسلم: ٢٧٨]. وفي رواية: «مشرفين على الناس، ما من الناس أحد إلا ود أنه منا وما من نبي كذبه قومه إلا ونحن نشهد أنه قد بلغ رسالة ربه عز وجل».

ثانياً: مصائب الدنيا سبب رحمتها في الآخرة:
عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن هذه الأمة أمة مرحومة، عذابها بأيديها، فإذا كان يوم القيامة دُفع إلى كل رجل من المسلمين رجل من المشركين فيقال له: هذا قداؤك من النار». [صحيح الجامع: ٢٢٦١]. وفي رواية: «جعل الله عذابها في الدنيا القتل والزلازل والفتن». [المستدرک على الصحيحين: ٨٣٧٢، وصححه الذهبي].

خامساً: لأنها أكثر أهل الجنة:

الجنة هي رحمة الله يرحم بها من يشاء من عباده، فكل سكان الجنة هم خير الناس، وسكان النار هم شرار الناس، فإذا كان أكثر سكان الجنة هم من هذه الأمة فهي خير أمة أخرجت في الآخرة، عن جابر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إني لأرجو أن يكون من يتبعني من أمتي يوم القيامة ربع الجنة»، قال: فكبرنا. ثم قال: «أرجو أن يكونوا ثلث الناس»، فكبرنا. ثم قال: «أرجو أن تكونوا الشطر»، [أخرجه أحمد (١٤٧٦٦)، وقال الهيمثي: رجاله رجال الصحيح].

ثالثاً: لأنها أيسر الأمم حساباً وفيها من لا يحاسب:
عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أعطيت سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب، وجوههم كالقمر ليلة البدر، وقلوبهم على قلب رجل واحد، فاستزنت ربي عز وجل، فزادني مع كل واحد سبعين ألفاً» قال أبو بكر: رضي الله عنه: فرأيت أن ذلك أت على أهل القرى ومصيب من حافات البوادي». [السلسلة الصحيحة: ١٤٨٤].

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما ترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟» قال: فكبرنا، ثم قال: «أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟» قال: فكبرنا، ثم قال: «إني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة، وسأخبركم عن ذلك، ما المسلمون في الكفار إلا كشجرة بيضاء في ثور أسود، أو كشجرة سوداء في ثور أبيض». [متفق عليه].

وجاء وصفهم في حديث عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب ولا عذاب». قيل: من هم؟ قال: «هم الذين لا يسترقون، ولا يكتون، ولا يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون». [مسلم: ٢١٨].

وعود على بدء: إنها والله خير أمة لأنها أقل الأمم عمراً في هذه الدنيا، ومع هذا هي أول الأمم دخولا الجنة وأكثر الأمم سكناً الجنة، حتى إنها نصف أهل الجنة، فيا أمة الإسلام لله وحده ولرسوله اتبعي وبدينه تمسكي، ولا ترضي بغير ربك إلهاً ولا حكماً، ولا ترضي بغير رسولك قائداً ومرشداً ومعلماً، ولا ترضي بغير قرآنك دستوراً ومنهجاً وشريعة ونظاماً. اللهم استخدمنا ولا تستبدلنا، وصل اللهم وسلم على نبينا محمد.

رابعاً: لأنها أول الأمم دخولا الجنة:
لأن يوم القيامة وما فيه من الأهوال يتمنى

تحذير الداعية من القصص الواهية

قصة الظبية

صاحبة الخشنيين

مع النبي صلى الله

عليه وسلم

الحكمة (١٤٥)

علي حشيش

عدد أعداد

تواصل في هذا المحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للفارئ الكريم حتى ينف على حقيقته هذه القصة التي اشتهرت على السنة القصاص والوعاظ وانتشرت بين الناس وإلى الفارئ الكريم تخريج وتحقيق هذه القصة أولاً، المتن:

رُوي عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحراء، فإذا مناد يناديه: يا رسول الله، فالتفت فلم ير أحداً، ثم التفت فإذا ظبية موثقة، فقالت: أدن مني يا رسول الله، فدنا منها، فقال: ما حاجتك؟

قالت: إن لي خشفين في هذا الجبل فحلني حتى أذهب فأرضعهما، ثم ارجع إليك. قال: وتفعلين؟

قالت: عذبتني الله عذاب العشار إن لم أفعل. فاطلقها فذهبت فأرضعت خشفيها، ثم رجعت فاوثقها وانتبه الأعرابي، فقال: لك حاجة يا رسول الله؟

قال: نعم تطلق هذه، فاطلقها، فخرجت تعدو وهي تقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله. اهـ.

قلت: الخشيف: بكسر الخاء وسكون الشين: ولد الغزال يطلق على الذكر والأنثى والجمع (خشوف) مثل حمل وحمول. كذا في «المصباح المنير» (ص ١٧٠).

ثانياً: التخريج:

هذه القصة أخرجها الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٣١/٢٣) (ح ٧٦٣) قال: حدثنا سعيد بن عبد الرحمن التستري، والحسين بن مهان قالا: حدثنا زكريا بن يحيى، حدثنا حبان بن أغلب بن تميم المسعودي، عن أبيه عن هشام بن حسان عن الحسن، عن ضبة بن محصن عن أم سلمة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحراء فإذا منادياً يناديه... القصة.

ثالثاً: التحقيق:

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة أورده الحافظ المنذري في كتابه «الترغيب والترهيب» (٥٦٨/١)، وهذا الكتاب اشتهرت أحاديثه على السنة القصاص والوعاظ ظناً منهم أن كل ما أورده الحافظ المنذري في كتابه هذا صحيح، وهذا الظن تولد عندهم لعدم الدراية بمنهج



ضعيف». اهـ.

قلت: تبين من منهج الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» أن الخبر ضعيف والحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» بين علة هذا الخبر وهو أغلب ابن تميم وقال: «ضعيف».

وهذا المصطلح عند الحافظ الهيثمي لم يبين درجة هذا الضعيف بالنسبة للراوي، وكما زالت أقدام وضلت أفهام فحسنت أخباراً وإهية لعدم الوقوف على درجة الضعف في قول الحافظ الهيثمي في الراوي: «ضعيف» عندما يأتي من طريق آخر.

رابعا: الوقوف على درجة الضعيف:

أغلب بن تميم علة هذا الخبر الذي جاءت به القصة.

١- قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٧٠/٢/١) (ت ١٧٠): «أغلب بن تميم بن النعمان الكندي منكر الحديث».

قلت: وهذا المصطلح عند الإمام البخاري له معناه؛ لأن الإمام البخاري رحمه الله له من بين مناهج المحدثين في الجرح والتعديل منهج دقيق، يتبين ذلك من قول الحافظ ابن حجر في «هدي الساري» ص (٥٠٤) قال: «وللبخاري في كلامه على الرجال توق زائد، وتحز بلوغ يظهر لمن تأمل كلامه في الجرح والتعديل، فإن أكثر ما يقول سكتوا عنه، فيه نظر، تركوه، ونحو هذا...» اهـ.

قلت: ولقد بين السيوطي في «التدريب» (٢٤٩/١) معاني هذه المصطلحات عند البخاري فقال في التنبيهات: «البخاري يطلق: فيه نظر، وسكتوا عنه فيمن تركوا حديثه ويطلق منكر الحديث على من لا تحل الرواية عنه».

وبهذا يتبين شدة الجرح في أغلب بن تميم الذي قال فيه البخاري: «منكر الحديث».

٢- أورده الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (٤١٦/١، ٢٢٩) قال: «أغلب بن تميم بن النعمان الشعوزي الكندي بصري يكنى أبا حفص، حدثنا محمد بن أحمد بن حماد، حدثنا العباس ومعاوية قال أحدهما: سمعت يحيى، وقال الآخر عن يحيى قال: أغلب بن تميم الشعوزي بصري وقد سمعت منه، وليس بشيء». اهـ.

٣- وأورده الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٧٥/١) قال: «أغلب بن تميم النعمان السعدي من أهل البصرة كنيته أبو حفص منكر الحديث، يروي عن الثقات ما ليس من حديثهم حتى خرج

الإمام الحافظ المنذري رحمه الله في «الترغيب والترهيب»، ودراسة مناهج المحدثين من الأمور الضرورية لطالب هذا الفن، وهذا هو منهج الإمام الحافظ المنذري للوقوف على درجة الحديث في كتابه «الترغيب والترهيب» (٣٧، ٣٦/١).

١- إذا كان إسناد الحديث صحيحاً أو حسناً أو قاربهما صدرته بلفظة: «عن».

٢- وكذلك إن كان مرسلأ أو منقطعاً أو معضلاً أو في إسناده راو أو ضعيف وثق، أو ثقة ضَعُف وبقية رواية الإسناد ثقات أو فيهم كلام لا يضُرُّ أو روى مرفوعاً والصحيح وقفه، أو متصلأ والصحيح إرساله، أو كان إسناده ضعيفاً لكن صححه أو حسنه بعض من خرجه، أصدره أيضاً بلفظة: «عن»، ثم أشير إلى إرساله وانقطاعه أو عضله أو ذلك الراوي المختلف فيه».

٣- وإذا كان في الإسناد من قيل فيه: كذاب، أو وضاع، أو متهم أو مجمع على تركه، أو ضعفه، أو ذاهب الحديث، أو هالك، أو ساقط، أو ليس بشيء، أو ضعيف جداً، أو ضعيف فقط، أو لم أر فيه توثيقاً بحيث لا يتطرق إليه احتمال التحسين صدرته بلفظة: «رُوي».

ولا أذكر ذلك الراوي، ولا ما قيل فيه البتة فيكون للإسناد الضعيف دالتان:

١- تصديره بلفظة «رُوي».

٢- وإهمال الكلام عليه في آخره. اهـ.

قلت: ولقد بين الإمام الحافظ المنذري منهجه في كتابه «الترغيب والترهيب» في ست عشر صفحة لم تتسع صفحات المجلة لذكرها، وحسبي هذا القدر الذي به تعرف درجة الحديث والذي بتطبيقه على هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة يتبين: ١- الخبر الذي جاءت به هذه القصة في «الترغيب والترهيب» (٥٦٨/١) صدره الإمام الحافظ المنذري بلفظة: «رُوي».

٢- وإهمال الكلام عليه في آخره ثم عزاه إلى الطبراني.

قلت: ويتطبيق هذا على ما أورده أنفاً من منهج الحافظ المنذري نجد أنه ينطبق على النوع الثالث الذي يكون للإسناد الضعيف، وهو يشمل جميع مراتب الضعف، وذلك بمعرفة الراوي الذي هو علة الحديث.

وكذلك أورد هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٩٤/٨) وقال: «رواه الطبراني وفيه أغلب بن تميم وهو



عن حدّ الاحتجاج به». اهـ.

٤- وأورده الإمام الذهبي في «الميزان» (١٠٢١/٢٧٣/١) وأقر أقوال أئمة الجرح والتعديل فقال: «أغلب بن تميم قال البخاري: منكر الحديث، وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال ابن حبان: خرج عن حدّ الاحتجاج به لكثرة خطئه». اهـ.

هـ- وأورده الحافظ ابن حجر في «اللسان» (١٤٣٤/٥١٨/١) وأقره ما أقره الإمام الذهبي في أغلب بن تميم من أقوال أئمة الجرح والتعديل وزاد قائلا: «وقال مسلمة بن قاسم: منكر الحديث، ضعيف، وذكره العقيلي، والساجي، وابن الجارود في الضعفاء». اهـ.

٦- وأخرج الإمام العقيلي في «الضعفاء الكبير» (١٤٠/١١٧/١) قال: «أغلب بن تميم الكندي ويقال المسعودي حدثني آدم، قال: سمعت البخاري قال: أغلب بن تميم الكندي أبو حفص منكر الحديث».

وحدثنا محمد قال: حدثنا عباس قال: سمعت يحيى يقول: أغلب بن تميم المسعودي بصري، سمعت منه، وليس بشيء. قال: وليس يتابع». اهـ.

قلت: يتبين مما أورده أنفاً من أقوال أئمة الجرح والتعديل أن أغلب بن تميم علة هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة: ضعيف ضعفاً شديداً لا يزول بالمتابعات حيث تبين أنه: ليس بشيء، وليس يتابع، ومنكر الحديث ولا تحل الرواية عنه بل خرج عن حدّ الاحتجاج به لكثرة خطئه.

وبهذه العلة تصبح القصة منكراً واهية.

خامساً: علة أخرى للقصة،

وهذه علة أخرى تزيد القصة وهناً على وهن؛ حيث تبين أن العلة الأولى أغلب بن تميم والعلة الأخرى ابنه حبان الذي روى هذه القصة الواهية عن أبيه فإذا كان أبوه أغلب منكر الحديث لا تحل الرواية عنه فابنه حبان أوهى منه:

١- فقد أورده الإمام الذهبي في «الميزان» (١٦٧٩/٤٤٨/١) وقال: «حَبَّانُ بن أغلب السعدي، شيخ لأبي حاتم، وهما أبو حفص الفلاس، وهو بالفتح، وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث». اهـ.

٢- قلّت: يتبين ذلك من قول الإمام الحافظ أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٩٧/٢/١) ت(١٣٢٣) قال: «حَبَّانُ بن أغلب بن تميم الشعوزي البصري روى عن أبيه الأغلب بن تميم سمع منه أبي أيام الأنصاري، سمعت أبي يقول: ضرب عمرو بن علي الصيرفي على حديثه في كتابي، وسمعت أبي يقول هو

ضعيف الحديث». اهـ.

٣- أورده الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٢٠٩/٢) (٢٢٥٧/٩٦) قال: «حَبَّانُ بن أغلب السعدي ثم ذكر ما ذكره فيه الإمام الذهبي، وأقره ثم قال: روى عن أبيه أغلب بن تميم، ثم أورد هذه القصة من مناكير حبان بن أغلب فقال: «قال ابن زيد في كتاب الأخبار: حدثنا زكريا بن يحيى بن خالد وذلك بعد وفاة زكريا بقليل، حدثنا حبان بن أغلب بن تميم السعدي من بني سعد بن لقيط يظن من الأزدي، حدثنا هشام بن حسان، عن الحسن عن ظبية بن محصن، عن أم سليم، فذكر حديث الظبية: سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلقها، وترجع، وفيه قول الأعرابي: يا رسول الله، إني اصطدتها فاسأل بابي أنت وأمي، فإن كان لك فيها حاجة، قال: نعم، فاطلقها فمرت وهي تشد». اهـ.

سادساً: سقط وتضعيف

١- للأمانة العلمية ذكرت سند قصة الظبية الذي نقله الحافظ ابن حجر في «اللسان» عن ابن زيد في كتاب الأخبار وهو من طريق زكريا بن يحيى ابن خالد عن حبان بن أغلب بن تميم عن هشام بن حسان، عن الحسن، عن ظبية بن محصن، عن أم سليم فذكر حديث الظبية.

٢- بمقارنة هذا السند بالسند الذي أخرج به حديث الظبية الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٣١/٢٣) (٧٦٣) فقد أخرج من نفس طريقة زكريا بن يحيى عن حبان بن أغلب بن تميم المسعودي، عن أبيه، عن هشام بن حسان عن الحسن عن ضبية بن محصن عن أم سلمة، فذكر حديث الظبية.

الاستنتاج

نستنتج من المقارنة أن سند قصة الظبية الذي أورده الحافظ ابن حجر في «اللسان» عن ابن زيد في كتاب الأخبار حدث فيه:

١- سقط في الإسناد:

يتبين ذلك من تخريج الإمام الحافظ الطبراني حيث أخرج القصة من طريق زكريا بن يحيى عن حبان بن أغلب بن تميم، عن أبيه أغلب بن تميم، عن هشام بن حسان به.

ولكن ما نقله الحافظ ابن حجر في «اللسان» عن ابن زيد في كتاب الأخبار جعل السند عن حبان بن أغلب بن تميم، عن هشام بن حسان فاسقط «أغلب ابن تميم» والد حبان.

ومن لا دراية له يحسب أن الأمر هين، ولكنه عند

علماء الفن عظيم، حيث يتبين أن العلة الرئيسية في بطلان هذه القصة هو الراوي «أغلب بن تميم» الذي لا يحل الرواية عنه حيث إنه منكر الحديث ليس بشيء كما بينا آنفاً.

كذلك لم يثبت لحبان بن أغلب بن تميم أنه روى عن هشام بن حسان، ولكن الثابت أن حبان بن أغلب روى عن أبيه أغلب بن تميم كما بينا آنفاً في قول الإمام الحافظ ابن حاتم في «الجرح والتعديل»، وسند حديث القصة الذي أخرجه الإمام الحافظ الطبراني وكذلك سند حديث الإمام الجائر الذي أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٤١٦/١) من طريق حبان بن أغلب بن تميم عن أبيه.

٢- التصحيح:

تبين ذلك من تخريج الإمام الحافظ الطبراني، حيث أخرج القصة عن ضبة بن محسن عن أم سلمة. ولكن ما نقله الحافظ ابن حجر في «اللسان» عن ابن زيد في كتاب الأخبار، جعل القصة عن ظبية بن محسن عن أم سليم، فأول تصحيح: هو الراوي «ضبة بن محسن» صُحِّفَ إلى «ظبية بن محسن». التصحيح الثاني: هو الراوي «أم سلمة» صُحِّفَ إلى «أم سليم».

وهذا أمر خطير لا يعرف قهره إلا أصحاب هذا الفن، فقد بين أهمية هذا النوع الإمام ابن الصلاح في «علوم الحديث» النوع الخامس والثلاثون «معرفة المصحف من مسانيد الأحاديث ومبتونها» قال: «هذا فن جليل إنما ينهض بأعبائه الحذاق من الحفاظ والدارقطني منهم، وله فيه تصنيف مفيد». اهـ.

ولقد تبين هذا الفن الجليل في ثلاث وستين سطراً ختمها بأقسام التصحيح قال:

١- فقد انقسم التصحيح إلى قسمين: أحدهما في المتن، والثاني في الإسناد.

٢- وينقسم قسمة أخرى إلى قسمين: أحدهما تصحيح بصر، والثاني تصحيح السمع.

٣- وينقسم قسمة ثالثة إلى: تصحيح اللفظ وهو الأكثر، وإلى تصحيح يتعلق بالمعنى دون اللفظ، اهـ.

قلت: ويتطابق هذه الأقسام بتبين:

تصحيح الراوي «ضبة بن محسن» إلى «ظبية بن محسن»، وتصحيح الراوي الأعلى «أم سلمة» إلى «أم سليم».

١- هذا باعتبار الموقع: تصحيح في الإسناد لا في المتن.

٢- وباعتبار منشئه: تصحيح بصر لا تصحيح

سمع.

٣- وباعتبار لفظه أو معناه: تصحيح لفظ لا تصحيح معنى.

الأسباب التي تبين بها هذا التصحيح:

١- لا يوجد في رواة الحديث من اسمه ظبية بن محسن.

٢- ضبة بن محسن أورده الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (٢٨٩٦/١٥٢/٩)، وبين أنه لم يرو إلا عن أم سلمة في الصحابييات قال: «ضبة بن محسن العنزي البصري روى عن عمر بن الخطاب وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وأم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم». ثم قال: روى عنه الحسن البصري كما هو مبين في سند الطبراني.

٣- الإمام الحافظ المزي بين في «تهذيب الكمال» (٤٣٨/٢٢) أن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم، روى عنه محسن العنزي.

٤- كما بين في تهذيب الكمال (٨٥٥٧٢/٤٧٤/٢٢) أن أم سليم بنت ملحان لم يرو عنها ضبة بن محسن، ولكن روى عنها ابنها أنس بن مالك، وعبد الله بن عباس، وعمر بن عاصم الأنصاري، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف. اهـ.

قلت: يتبين هذا التصحيح نقف على حقيقة الراوي الأعلى وهو أصل من أصول مناهج المحدثين في التخريج كما هو مبين في المعاجم والمسانيد وتحفة الأشراف، وحتى لا يتوهم أن الطريق الواحد طريقان، ولا يتقول علينا من لا دراية له بهذا التصحيح فيظن أن هناك شاهداً للقصة من حديث أم سليم أخرجه ابن زيد في كتاب الأخبار.

سابعاً: علة ثالثة للقصة

قال الإمام الحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي في «شرح علل الترمذي» (٦٣٠/٢) باب «قوم ثقات في أنفسهم لكن حديثهم عن بعض الشيوخ فيه ضعف» قال: «ومنهم هشام بن حسان: قال يعقوب بن شعبة هو يعد في أصحاب ابن سيرين ومن العلماء به وليس يعد من المختبئين في غير ابن سيرين». اهـ.

قلت: لذلك قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٣١٨/٢): «هشام بن حسان الأزدي أبو عبد الله البصري، ثقة، من أثبت الناس في ابن سيرين، وفي روايته عن الحسن وعطاء مقال؛ لأنه قيل كان يرسل عنها». اهـ.

ثامناً: علة رابعة للقصة

لما كان الخبر الذي جاءت به القصة من حديث

فذهبت». اهـ.

قال الإمام الحافظ الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن ثابت إلا صالح المري تفرد به عبد الكريم بن هلال». اهـ.

التحقيق

هذا الشاهد تالف وعلته صالح المري قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٣٧٧٣/٢٨٩/٢): «صالح بن بشير الزاهد أبو بشر المري الواعظ بصري شهير عن الحسن، وابن سيرين، وثابت، ضعفه ابن معين، والدارقطني وقال أحمد: هو صاحب قصص ليس هو صاحب حديث، ولا يعرف الحديث، وقال الفلاس: منكر الحديث جداً، وقال النسائي: متروك، وقال البخاري: منكر الحديث. وروى حاتم ابن الليث، عن عفان قال: كنا نحضر مجلس صالح المري فإذا أخذ في قصصه كأنه رجل مذعور يفرعك أمره من حزنه وكثرة بكائه كأنه ثكلى». اهـ.

قلت: ولقد بينا أنفا معنى مصطلح البخاري إذا قال في الراوي: «منكر الحديث»، أما مصطلح النسائي إذا قال في الراوي: «متروك»، فقد بينه الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٧٣) قال: «مذهب النسائي أن لا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه». اهـ.

قلت: وبهذا يتبين أن الخبر الذي جاءت به القصة وأخرجه الطبراني في «الأوسط» من حديث أنس لم يزد القصة إلا وهناً على وهن، وهذا ما بينه الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» (ص ٢٣) قال: «قال الشيخ أبو عمرو: لم يلزم من ورود الحديث من طرق متعددة أن يكون حسناً لأن الضعف يتفاوت فممنه ما لا يزول بالمتابعات يعني لا يؤثر كونه تابعاً أو متبوعاً، كرواية الكذابين والمتروكين». اهـ.

قلت: فهذا البحث يبين الغاية التي من أجلها كانت سلسلة «تحذير الداعية».

أ- فالقارئ الكريم: يقف على درجة القصة.

ب- والداعية: يكون على حذر ويسلم له عمله على السنة وحدها.

ج- وطالب هذا الفن: يجد نماذج من علم الحديث التطبيقي.

ولقد بينا في التحذير السابق البدائل الصحيحة من القصص الصحيحة الثابتة من دلائل النبوة التي تغني عن هذه القصص الواهية التي نحذر الناس منها.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

حبان بن أغلب بن تميم عن أبيه عن هشام بن حسان عن الحسن البصري عن ضبة بن محسن عن أم سلمة.

قلت: الحسن بن أبي الحسن البصري أورده الحافظ ابن حجر في «طبقات المدلسين» (٧/٢) وقال: «الحسن بن أبي الحسن البصري الإمام المشهور، من سادات التابعين رأى عثمان وسمع خطبته، ورأى علياً ولم يثبت سماعه منه، كان أكثرًا من الحديث يرسل كثيراً عن كل أحد، وصفه بتدليس الإسناد النسائي وغيره». اهـ.

قلت: فالحسن مدلس ولم يصرح بالسماع عن ضبة بن محسن فلا يقبل حديثه كما هو مقرر عند علماء الصنعة.

من هذا التحقيق يتبين أن السند الذي جاءت به هذه القصة تالف ومسلسل بالعلل من طعن شديد في الرواة وسقط خفي في الإسناد من تدليس وإرسال خفي وبهذا تصبح القصة واهية، ولهذا ضعف هذه القصة الإمام الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» والإمام الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» وأقره الألباني رحمه الله في «ضعيف الترغيب والترهيب» (٢٤٧/١) ح (٤٨٢) وقال: «ضعيف جداً».

تأسفاً: شاهد للقصة لا يعتبر به:

وحتى لا يقول علينا متقول بأن هناك شاهداً للقصة فلا بد من تبين هذا الشاهد.

فقد أخرج الإمام الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٥٥/٦) ح (٥٥٤٣) قال: حدثنا محمد بن عثمان ابن أبي شيبة، قال: حدثنا إبراهيم بن محمد بن ميمون قال: حدثنا عبد الكريم بن هلال الجعفي، عن صالح المري، عن ثابت البناني، عن أنس بن مالك قال: «مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم قد صاؤوا ظئبية، فشدهوا إلى عمود الفسطاط، فقالت: يا رسول الله، إني وضعت لي خشفان فاستاذن لي أن أرضعهما ثم أعود إليهم، فقال: أين صاحب هذه؟ فقال القوم: نحن يا رسول الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حُلوا عنها حتى تأتي خشفها ترضعهما وتأتي إليكم. قالوا: ومن لنا بذلك يا رسول الله؟ قال: أنا، فأطلقوها فذهبت فأرضعت ثم رجعت إليهم فأوثقوها، فمر بهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أين أصحاب هذه؟ قالوا: هو ذا نحن يا رسول الله، قال: تبيعونها؟ قالوا: يا رسول الله، هي لك، فحلوا عنها فأطلقوها

الحمد لله والصلاة والسلام على خاتم رسل
الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداهم.. وبعد:
فقد سبق أن ذكرت في العدد الماضي بعض
الأدلة التي تحضر القول بمعارضة العقل للنقل،
وعرفنا كيف بنى أصحاب تلك المقالة قاعدتهم في
هذه القضية وتقسيماتهم على أسس باطلة، وإن
القائلين بذلك قد غاب عنهم أن القياس إذا صادم
النص وقابله، كان قياساً باطلاً.. ونستكمل ذكر
بعض الأدلة الأخرى القاضية ببطلان معارضة
العقل الصريح مع النقل الصحيح أو تقديم العقل
على التنزل، ولنبدأ هذه المرة بتراجع الفخر الرازي
المؤسس والمختر لهذه القاعدة التي لا يزال يتبناها
وبينافح عنها فضيلة شيخ الأزهر، على الرغم من
تراجع الرازي عنها.. فنقول بحول الله وقوته:

٩- لقد تراجع فخر الدين الرازي فيمن تراجعوا
من أئمة الاجتهاد والتشريع - الذين ورد ذكرهم
في وثيقة شيخ الأزهر للحريات - عن تلك القاعدة
الكلامية القائلة بأنه (إذا تعارض العقل والنقل قدم
العقل وأول النقل)، والتي فتحت الباب قديماً أمام
كل مكذب للرسول وللوحي، وأفضت باهل الكلام في
النهاية إلى نفي وعدم إثبات صفات الله الخيرية
والفعلية، وتاويل نصوصها بما لا دليل عليه من
قرآن ولا سنة، بزعم تزويجه تعالى عنها، وبدعوى
تعارض نصوصها مع العقل؛ وكونها موهمة
للتشبيه والتجسيم، كما أفضت إلى اتهام كل من
يثبتها على الوجه اللائق به سبحانه من غير تشبيه
ولا تجسيم بأنه ضال ومبتدع في دين الله ومخالف
لما هو الأحكم والأعلم، مع أن هذا هو هدي النبي
صلى الله عليه وسلم وصحابته.

تراجع الرازي عن كل هذا، وكان من كلامه:
«لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية، فما
رايتها تشفي عيلاً ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب
الطرق طريقة القرآن، اقرأ في الإثبات - يعني
المنافي للتاويل أو تفويض المعنى - **الْمَرْثَى اسْتَوَى**» [طه: ٥]، **إِلَّا بِمَعَدِّ الْكَلِمِ الْقَبِيحِ**، [فاطر
١٠]، واقرأ في النفي - يعني المجمل -: **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ**» [الشورى / ١١]، **وَلَا يَخْفَى بِهِ عَيْنٌ**» [طه:
١١٠]، ثم قال: «ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل
معرفتي». [سير أعلام النبلاء للذهبي ٢١ / ٥٠١ ط.
م. الرسالة، وشرح الطحاوية لابن أبي العز ص ١٤٨
ط. دار الهيثم].

ومما ساقه ابن أبي العز في شرحه على
الطحاوية بنفس الصفحة، ما كان أيضاً من الرازي
عندما دخل على تلميذه شمس الدين الخسروشاهي

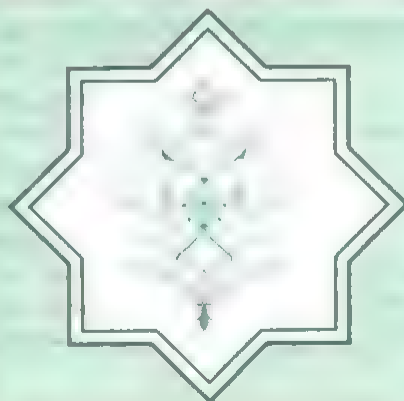
الرد على فضيلة شيخ الأزهرية بعض ما جاء بوثيقة الحريات بشأن فرية تقديم العقل على النقل

الحلقة الثانية

أ.د محمد عبد العليم الدسوقي

إعداد /

الأستاذ بجامعة الأزهر



عليها من أسس، وأعذر بذلك إلى الله.. فما يكون عذرنا نحن يا فضيلة شيخ الأزهر ويا كل علماء وطلاب وأساتذة وشيوخ الأزهر؟

هل يسوغ لنا - مع واحترامي وتقديري للجميع - أن ندين الله بالذي تاب الرجل إلى الله منه، ورجع عن القول به من تأويل ما نص عليه صحيح النقل من نصوص الصفات وغيرها؟.. هل يليق بنا ونحن ننشد الحق أن نتجاهل ما كتبه ابن تيمية وعنون به كتابه المسمى: (بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية)، وهو كما نرى قد صنّف خصيصاً للرد على الفخر الرازي وعلى كتابه (تأسيس التقديس)، وقد نقض شيخ الإسلام عري ما احتج فيه الرازي من قواعد المعتزلة في المعقول والمقول... هل يجوز أن نتمسك وندرس وندرس لأبنائنا في الأزهر الشريف عقيدة تخلّى أصحابها عنها وانخلعوا وتبرئوا إلى الله منها، وفترك ما استقروا عليه ولقوا الله به؟

١٠- لله در الفخر الذي كان يعدّ مرجعاً للمتكلّمين وأكثر المنظرين لمذهب الأشاعرة، والله در أبي الحسن الأشعري إمام المذهب، والله در كل من رجع إلى ما رجعا إليه، فوالله ما رجعا وما رجعوا إلا إلى الصواب.. ولقد كان الصحابة وتابعيهم بإحسان يشدّ عليهم معارضة النصوص بآراء الرجال ولا يقرون على ذلك، وتحكي كتب التراجم أن ابن عباس كان يحتج في متعة الحج بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره لأصحابه بها، فيقولون له: إن أبا بكر وعمر أفردا بالحج ولم يتمتعا، فلما أكثروا عليه قال: (يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء، أقول قال رسول الله وتقولون قال أبو بكر وعمر؟).. ولما سئل ابن عمر عن متعة الحج فأمر بها، فقليل له: إن أباك نهى عنها، فقال: إن أبي لم يرد ما تقولون، فلما أكثروا عليه قال: (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن تتبعوه أم أمر عمر؟).. فكانت نصوص الوحي أجل في صدورهم وأعظم في قلوبهم من أن يعارضوها برأي أحد من الناس.

ولكم حذروا من الأخذ بالرأي الناشئ عن العقل دون الشرع المبني عن النقل، وما خطر ببال واحد منهم أن يعارض هذا بذاك، أو يرضى برأي يخالف إجماعاً أو نصاً من كتاب أو سنة، حتى قال بلال بن سعد: (ثلاث لا يقبل الله معهن عمل: الشرك والكفر والرأي)، فلما سئل ما الرأي؟ قال: (يترك سنة الله ورسوله ويقول بالرأي).. وقال بعض العلماء: (ما أخرج آدم من الجنة إلا بتقديم الرأي على النص، وما لعن إبليس وغضب عليه إلا بتقديم الرأي على النص، ولا هلك أمة من الأمم إلا بتقديم آرائها على الوحي،

يوماً، فقال له الرازي: «ما تعتقده؟» قال: ما يعتقده المسلمون - يعني: الإثبات وعدم التأويل - فقال: وأنت منشئُ الصدر لذلك مستيقنٌ به؟ قال: نعم، فقال الرازي: (اشكر الله على هذه النعمة، لكني والله ما أدري ما اعتقد، والله ما أدري ما أعتقد، والله ما أدري ما اعتقد)، وبكى حتى أخضلت لحيته.. اهـ.

وكلاماً مثل هذا حكاه ابن أبي العز عن الإمام الجويني وابن أبي الحديد والشهرستاني والخونجي والغزالي وغيرهم.. فليراجع وليراجع معه ما ذكره على سبيل المثال لا الحصر - الإمام الذهبي في كتابه (سير أعلام النبلاء) ١٩/ ٣٢٣، ٣٢٥، ٣٤٤، ٣٤٦ و(العلو) ص ١٨٨ والسبكي في (طبقات الشافعية) ط. الحلبي ٥/ ١٨٥، ١٩١، ٩٦/ ٨، وابن تيمية في الحموية ص ٧، ٥٣، ٥٩ وابن العماد في (شذرات الذهب) ط. دار الفكر ٣/ ٣٦١، ٣٦٢، ٢٢/ ٥ والحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ١٣/ ٥٥ ط. م. دار المعارف وابن القيم والموصلي في مختصر الصواعق ص ٩ وابن حجر في لسان الميزان ٤/ ٤٢٦.. وقد ساق جلهم عن الفخر الرازي، ما ذكره في كتابه (أقسام اللذات) الذي صنّفه في نهاية حياته من قوله نظماً:

نهاية إقدام العفول عقل

وأكثر سعي العالمين ضلال

وأرواحنا في وحشة من جسومنا

وحاصل دنيانا أذى ووبال

ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا

سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

وكم قد رأينا من رجال ودولة

فسادوا جميعاً مسرعين وزالوا

وكم من جبال قد علت شرفاتها

رجال فزالوا والجبال جبال

وكان حاله قبل ذلك، هو ما حكاه عنه الإمام الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢١/ ٥٠١ قائلاً: «قد بدت منه في تواليه بلايا وعظائم.. وانحرافات عن السنة، والله يعفو عنه، فإنه توفي على طريقة حميدة والله يتولى السرائر».. اهـ.

ومن صريح ما جاء عنه في أمر تراجع، ما ذكره الحافظ ابن كثير بحقه، حيث قال في البداية والنهاية ١٣/ ٥٥: «وقد ذكرت وصيته عند موته، وأنه رجع عن مذهب الكلام فيها - يعني في وصيته - إلى طريقة السلف، وتسليم ما ورد - يعني: مما أوله في آيات الصفات - على وجه المراد اللائق بجلال الله سبحانه».. اهـ..

فيكون الرازي بهذا قد تراجع عن قاعدته المدعاة بأنها ذهبية وعما تمخض عنها من نتائج وما بناه

ومكروهات - للنقل، فهو وحده الذي يحكم بحسن الأشياء وقبحها، والعقل فيها تابع للنقل يؤيده ويعضده.. والقول بعكس ذلك أو غيره، من شأنه حتماً أن يُغيّر ملامح الشريعة وينتشر البدع بين الناس ويجعل الدين العوبة في يد كل صاحب هوى متبع أو معجب برايه من كل من هب ودب.

فانحصر استخدام العقل إذن، في المباحات من أمور الدنيا وفي المصالح المرسلّة وأمر السياسة الشرعية التي ليست فيها نصوص صريحة أو أدلة قطعية، فتلك فقط هي التي يجب فيها إعمال العقول وفي إطار من الالتزام بالقواعد العامة لأحكام الشريعة ومراعاة المصالح والمفاسد.. وهذا ما أمر به صلى الله عليه وسلم وعلمنا إياه في نحو قوله لأصحابه - وقد راهم يلقحون النخل ونصحهم ألا يفعلوا فنقصت :- «انتم أعلم بشئون ديناكم، [مسلم ٢٣٦٣].. وقوله - لمن أشار عليه من أصحابه أن ينزل بادنئ ماء بيدر، وقد سألوه أوحى هو :- «بل هي الراي والحرب والمكيدة».. وكذا أخذه براي سلمان في حفر الخندق.. إلخ.

١٤- إن مهمة العقل تجاه النقل لمن صنق في إيمانه، تصديق المنقول تصديقاً جازماً يبلغ العقل به إلى حد اليقين إذا كان خيراً، وتنفيذه ما استطاع إذا كان أمراً، فلا يحل للعقل أن يرد دليلاً ولا أن يعطل نصاً بحجة تعارضه مع النقل، أو يزعم أن في ذلك تغليظاً لمصلحة أو مراعاة لمقصد من مقاصد الشريعة.. إذ أين اعتبار المصلحة أو مراعاة مقاصد الشريعة في ترك الشريعة وإصدار نصوصها والابتعاد بالفطرة عن طريقها طريق الرشاد.. يقول ابن القيم في شفاء العليل ص ٣٠٢: «العقل الصريح موافق للنقل الصحيح والشريعة مطابقة للفطرة، ينصاذاقان ولا يتعارضان، خلافاً لمن قال: إذا عارض العقل والوحي قدمنا العقل على الوحي.

فقبجاً لعقل ينقض الوحي حكمه

ويشهد حقاً أنه هو كاذب

وقال في إعلام الموقعين نقلاً عن بعض أهل العلم: «كيف لا يخشى الكذب على الله ورسوله، من يحمل كلامهما على التاويلات المستنكرة.. وبكفي المتأولون كلام الله ورسوله بالتاويلات التي لم يربها ولم يبل عليها كلام الله، أنهم قالوا برباهم على الله، وقدموا أراهم على نصوص الوحي وجعلوها عياراً على كلام الله ورسوله، ولو علموا أي باب شر فتحوها على الأمة بالتاويلات الفاسدة، وأي بناء للإسلام هدموا بها وأي معازل وحصون استباحوها، لكن أحدهم أن يخبر من السماء إلى الأرض، أحب إليه من أن يتعاطى شيئاً من

ولا تفرقت الأمة فرقاً وكانوا شيعاً إلا بتقديم أرائهم على النصوص»، وكان عمر بن الخطاب أ يقول: يا أيها الناس اتهموا الراي على الدين، فلقد رايتني أرد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برايي اجتهداً، والله ما ألو عن الحق، وذلك يوم أبي جندل والكتاب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أهل مكة، فقال رسول الله: اكتب، بسم الله الرحمن الرحيم، فقال سهيل بن عمرو: بل تكتب كما نكتب: باسمك اللهم، فرضي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبيث عليه، حتى قال رسول الله: تراني أَرْضَى وتابى؟!.. والكلام في ذلك كثير، وكله يدل على أنه لا تثبت قدم أحد من الناس على الإيمان إلا بالتجرد والتسليم المطلق لما جاء عن الله ورسوله، وألا يعارضهما براي أو عقل.

١١- إن من المعلوم بالضرورة أن عقل النبي صلى الله عليه وسلم أكمل عقول أهل الأرض على الإطلاق بحيث لو وزن عقله بعقولهم لرجحها، وقد أخبر الله أنه قبل الوحي لم يكن يدري ما الكتاب ولا الإيمان، وقال في حقه: «وَجَدَكَ ضَالًّا مُهْدًى» [الضحى: ٧]. فإذا كان عقل الخلق على الإطلاق، ما حصل له الهدى إلا بالوحي، كما قال تعالى: «فَلَمَّا ضَلَّتِ الْبَنَاتُ أَجْبَلَتْ عَنْ هَيْوَتِي وَبِإِلهٍ مُّشِيرٍ» [سبا: ٥٠]، فكيف يحصل لسفهاء العقول الاهتداء إلى حقائق الإيمان بمجرد عقولهم دون نصوص الوحي، حتى اهتدوا إلى المعارضة بين العقل ونصوص الأنبياء؟!

١٢- ثم إن الله تعالى قد أخبر في كتابه أن ما على الرسول إلا البلاغ المبين، وقد شهد الله له بالبلاغ الذي أمر بعده بقوله تعالى: «مَوْلًى عَلَيْهِمْ فَمَا أَتَى بِهَلْوَ» [الذاريات: ٥٤]، وشهد بأنه قد بلغ: عقل الخلق وأعلمهم وأفضلهم صحابته y، وأشهد ربه عليهم بذلك في أعظم مجمع وأفضله وهي عرفات في حجة الوداع.. فلو لم يعرف المسلمون ويتيقنوا بما أرسل به رسولهم، وحصل لهم منه العلم واليقين، لما حصل منه البلاغ المبين، ولما رُفِعَ عنه اللوم، وأحالهم الله في طلب العلم واليقين لما أوحى به إليهم، على عقولهم وأرائهم.. وهذا معلوم البطلان بالضرورة [ينظر مختصر الصواعق ص ٨٧، ٨٨].

١٣- إن العقول تختلف في نظرتها إلى الأشياء حسناً وقبحاً، فما يراه عاقل خيراً يراه غيره شراً، ولذلك تتعارض المذاقات وتتشتل الاختلافات، فلو أخذت أمور الدين - بدعوى تعارض الأدلة - بالعقل، لما اتفق اثنان على شيء، ومن هنا كانت رحمة الله بعباده أن جعل السيادة في الأحكام الشرعية التكليفية - من واجبات ومستحبات ومحرمات

القبر.. ومن يبيع لنفسه في أدبياته لأن ينال من العقيدة ومن الإسلام ومن رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم بل ومن الذات الإلهية.. إلى غير ذلك مما يندى له الجبين، ويعد جناية على الشريعة ولا يصدر عن صاحب دين.

راح كل أصحاب هذه الأفكار مع شنيع ما يرتكبونه وباسم الإبداع وحرية الفكر وتحرير العقل، يلقبون بأفخم الألقاب والأوصاف وتعقد لهم الندوات والمؤتمرات، وتفسح لهم وسائل الإعلام المقروءة والمرئية والمسموعة الطرق الموصدة باعتبارهم تحريريين أو مفكرين إسلاميين.. ولا ندري أين - يا فضيلة شيخ الأزهر - دور الأزهر من كل هذا، وأين هو من وثيقتكم، وإنا لله وإنا إليه راجعون.

١٥- مما سبق يعلم أن تغليب المصلحة المعتمدة وإعمال مقاصد الشريعة، تقتضي الحفاظ على قداسة النص وسد باب الذريعة أمام هذا السيل الجارف من المخالفات التي تنجت عن تقديم العقل وتاويل النقل، وليس العكس.. فلقد كان من نتيجة فتح هذا الباب لمساحة العقل، الوقوع في عظام وفضائح وجرائم بحق ديننا الحنيف ومجتمعنا الطاهر النظيف، وكان في وسع الأزهر الحد منها لو هو بذل الجهد في الذب عن نصوص الشرع بدلاً من السعي في إهدارها أكثر مما هي مهذرة، ولو أنه كذلك وضع قواعد وضوابط للحد من تحكم العقل وسيطرته.. كان بمقدوره إن هو أمعن النظر وأدرك ما لدى السلف الصالح وأهل الاجتهاد من علم وفكر، أن يستل من نصوص الشريعة، أحكام كل ما يعن للأمة من مستجدات مهما بلغت دقتها أو ندر وقوعها، بدلاً من أن تخضع بلادنا ونصوص وحينا لعادات وأفكار وحضارة من هم ليسوا على ديننا، وبدلاً من التعسف لأجل ذلك في تاويل النصوص وصرفها وإخراجها عن ظاهرها.

وسؤالنا الذي لا يزال يفرض نفسه: متى يدرك الناس أن للعقل قدراته المحدودة، وأنه ينبغي أن يكون له ضوابط وقيود وخطوط حمراء لا يتخطاها فيما يتعلق بالنصوص الثابتة، وأن النقل إنما جاء هدى للعقل، وأنه في ضوء صحيحه يتحرك كي يحاول فهم ما نقل إليه، فكم من إنسان قصد الحسنات فأخطأها وكم من فاجر قصد السيئات فارتكبها، ما يعني أن العقل وحده إن لم يكن له هاد يهديه ومرشد يرشده، زل وضل، وغوى باتباعه ما يمليه عليه هواه.. هدايا الله لما اختلف من الحق بإذنه إلى صراطه المستقيم.. إنه ولي ذلك والقادر عليه، وصل اللهم علي سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

ذلك، فكل صاحب باطل قد جعل ما تأوله المتأولون عزراً له فيما تأوله هو، وقال ما الذي حرم علي التأويل وأباحه لكم» [إعلام الموقعين ٤/ ٢١٦ بتصرف].

وإذا كان هذا هو حال من قبلنا ممن كانوا على عهد أئمتنا أئمة الهدى، فوالله إن الحال في زماننا الذي فيه رق الدين وضعف الإيمان لجد خطير، ولقد بلغ السيل فيه الزبى حتى وصل الأمر حتى ببعض علمائنا الأفاضل ممن ينتسبون إلى المدرسة العقلية - التي عنوا بها على حد ما جاء في كتاب (حوار هادي مع الغزالي) ص ٩: «التوجه الفكري الذي يسعى إلى التوفيق بين نصوص الشرع وبين الفكر الغربي المعاصر، وذلك بتطويع النصوص وتاويلها تاويلاً جديداً يتلاءم مع المفاهيم المستقرة لدى الغربيين، والإسراف في تاويل النصوص سواء كانت نصوص العقيدة أو نصوص الأحكام أو الأخبار المحضة، وفي رد ما يستعصى من تلك النصوص على التأويل» - وصل الأمر ببعضهم من دون ذكر أسماء، لأن يؤول الملائكة والشياطين والجن والسحر وقصة آدم والطير الأبابيل وغيرها، تاويلاً يخرجها عما أجمع عليه أهل العلم الأثبات، بل ولأن ينكر نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان وظهور الدجال وطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة، ولأن يدخل العقل في قضايا غيبية لا مدخل للعقل فيها ولا داعي للخلاف حولها.. ولحد أن صرنا نسمع من بيننا وممن وُصفوا بالعقلانيين والتنويريين والمعتدلين من يعد الطعن في الدين إبداعاً، ويجعل التخلي عن قوابله من سمات التحضر، بل ومن تبيع لنفسها التعري كيوم ولدتها أمها وتدعو إلى ذلك - وبكل وقاحة وأمام مقار شرطة الآداب وفي بلد الأزهر - بنات جنسها.

أضحينا نرى - يا فضيلة شيخ الأزهر وبيا كل علمائه ودعائه - من يحاول وباسم تجسيد الخطاب الديني، تغيير الأفكار الشرعية التي ورد بشأنها نصوص قطعية الثبوت والدلالة، كعقوبة المرتد وفريضة الجهاد والحدود والحجاب الشرعي وتعدد الزوجات والطلاق والإرث.. ومن يفسر القرآن بمزاجه وعلى هواه.. ومن يرى بناقب عقله أن هلاك أبرهة وأصحاب الفيل إنما كان بالجراثيم وبوباء الحصبة والجدي.. وأن نحو شق صدره صلى الله عليه وسلم ومعجزة إسرائه ومعرجه، أمور لم يغد العقل يطبق قبولها.

وجدنا من ينكر السنة علانية وبكل تبجح.. ومن يستحل الربا والقيينات والمعازف.. ومن يبيع السجائر للصائم في نهار رمضان.. ورأينا من يعتبر القرآن نصاً يخضع كسائر النصوص للنقد باعتباره كتاباً أدبياً.. ومن ينكر الشفاعة ومن ينكر عذاب

من روايت الماضي

هلاك الجبابرة

الحمد لله وحده والصلاة

والسلام على من لا نبي بعده:

في غمرة هذه الأحداث

والفتن نسترجع مقالاً عطرًا عن

هلاك الجبابرة من نراث الرنسر

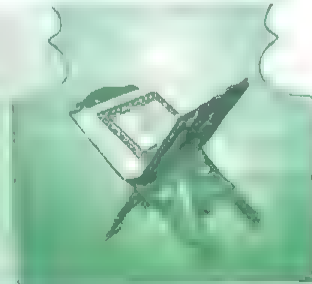
الاسبق لجماعة انصار السنة

المحمدية تنسما لعبير الماضي.

بقلم الشيخ

صفوت نور الدين

رحمه الله



عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
«إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده، وإذا
هك قيصر فلا قيصر بعده، والذي نفسي
بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله».
قال ابن حجر: وقد أنفقت كنوزهما
في المغنم.

والحديث أخرجه البخاري ومسلم
من رواية جابر بن سمرة ومن رواية أبي
هريرة أيضا.

هلك: الهلاك يأتي بمعان متعددة
منها افتقاد الشيء عنك وهو عند
غيرك موجود كقوله تعالى: «هلك عني
سلطانيه».

وهلاك الشيء باستحالة وفساد
كقوله: «ويهلك الحرث والنسل».

والهلاك الموت كقوله تعالى: «إن
امرؤ هلك»، وقال تعالى مخبرا عن
الكفار: «وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ».

والهلاك بطلان الشيء من العالم
وعدمه رأسا وذلك الفناء كقوله تعالى:
«كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ».

والهلاك بمعنى العذاب كقوله
تعالى: «أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا»،
وكقوله: «قَهْلٌ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ»،
وهذا هو الهلاك الأكبر ومنه قوله صلى
الله عليه وسلم: «إذا قال الرجل: هلك
الناس فهو أهلكهم، أي: أن الضالين
الذين ييئسسون الناس من رحمة الله
يقولون: هلك الناس: أي استحقوا النار
بسوء أعمالهم فإذا قال الرجل ذلك فهو
الذي أوجبها لهم لا الله تعالى، وبالضم
«أهلكهم»: أي أكثرهم هلاكًا.

والهلاك الإفساد كقوله صلى الله
عليه وسلم: «ما خالطت الصدقة مالا إلا
أهلكته».

وفي الحديث: «وتركها بمهلكة» أي:
موضع الهلاك أو الهلاك نفسه.

والتدبر في آيات القرآن الكريم
والأحاديث النبوية يجد أن المعاني
السابقة من الموت والبطلان والعذاب
والإفساد موجودة، لكن الموت هو المعنى

الأكثر وروداً.

وفي حديثنا هذا: «إذا هلك كسرى» يعني مات.

وكسرى اسم لمن ملك الفرس، وقيصر اسم لمن ملك الروم، كما أن النجاشي اسم لمن ملك الحبشة، والمقوقس اسم لمن ملك المصريين (القبط)، كما كان فرعون اسماً لمن ملك مصر قديماً، وتُبع اسم لمن ملك اليمن، ولا يسمى به إلا إذا كانت له جُمَيْر، وحضرموت.

قد يفهم من يقرأ ذلك الحديث الشريف من قوله صلى الله عليه وسلم فلا قيصر بعده زوال ملك القياصرة عن جميع بلاد الأرض وزوال ملك كسرى عن جميع بلاد الأرض كذلك، وليس هذا هو المعنى المقصود لكن المعنى زوال مملكة كسرى عن بلاد العراق ومملكة قيصر عن بلاد الشام. قال ابن حجر: وسبب الحديث أن قريشاً كانوا يأتون الشام والعراق تجاراً فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم إليهما لدخولهم في الإسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لهم تطيباً لقلوبهم وتبشيراً لهم بأن ملكهم سيزول عن الإقليمين المذكورين.

ثم قال ابن حجر: قيل الحكمة في أن قيصر بقي ملكه وإنما ارتفع عن الشام وما والاها، أما كسرى فقد ذهب ملكه أصلاً ورأساً؛ ذلك أن قيصر لما جاءه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم قبله وكاد أن يسلم، وكسرى لما أتاه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم مزقه فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أن يمزق ملكه كل ممزق فكان ذلك. وعلى كل تقدير فالمراد من الحديث وقع لا محالة لأنهما لم تبق مملكتهما على الوجه الذي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم.

قال الخطابي فلا قيصر بعده يملك مثل ما يملك، وذلك أنه كان بالشام وبها بيت المقدس الذي لا يتم للنصارى نسك إلا به ولا يملك على الروم أحد إلا كان قد دخله إما سراً وإما جهراً فانجلي عنه قيصر واستفتحت خزائنه ولم يخلفه أحد من القياصرة في تلك البلاد بعد.

وفي حوادث سنة خمس عشرة قال ابن كثير ج ٧ ص ٥٤:

كان هرقل كلما حج إلى بيت المقدس وخرج منها يقول: عليك السلام يا سورية تسليم مودع لم يقض منك وطراً وهو عائد، فلما عزم على الرحيل من بلاد الشام وبلغ الرها طلب من أهلها أن يصحبوه إلى الروم، فقالوا: إن بقاءنا هاهنا أنفع لك من رحيلنا معك فتركهم فلما وصل إلى شمشاط وعلا على شرف هنالك التفت نحو بيت المقدس وقال: عليك السلام يا سورية سلاماً لا اجتماع بعده إلا أن أسلم تسليم المفاقر ولا يعود إليك رومي أبداً إلا خائفاً حتى يولد المولود المشئوم وبيا ليته لم يولد، ما أحلى فعله وأمر عاقبته على الروم، ثم سار هرقل حتى نزل القسطنطينية واستقر بها ملكه وقد سال رجلاً ممن اتبعه كان قد أسر مع المسلمين، فقال: أخبرني عن هؤلاء القوم، فقال: أخبرك كأنك تنظر إليهم، هم فرسان بالنهار ورهبان بالليل لا يأكلون في ذمتهم إلا بئس، ولا يدخلون إلا بسلام، يقفون على من حاربوه حتى يأتوا عليه، فقال: لئن كنت صدقتني ليملكن موضع قدمي هاتين. قلت القائل ابن كثير - وقد حاصر المسلمون قسطنطينية في زمان بني أمية فلم يملكوها ولكن فتحها المسلمون بعد ذلك، ولله الحمد والمنة.

وقد حرم الله على الروم أن يملكوا بلاد الشام برمتها إلى آخر الدهر كما ثبت به الحديث في الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده. (الحديث)، وقد وقع ما أخبر به صلوات الله وسلامه عليه كما رأيت وسيكون ما أخبر به جزءاً لا يعود ملك القياصرة إلى الشام أبداً لأن قيصر علم جنس عند العرب يطلق على كل من ملك الشام مع بلاد الروم فهذا لا يعود أبداً.

وقال ابن كثير ج ٦ ص ١٩٦ بعد أن ذكر حديث الشيخين عن أبي هريرة وعن جابر بن سمرة قال: وقد وقع مصداق ذلك بعده

الإسلام وأهله، وهو آخر الفرس في الدنيا على الإطلاق لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده، والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله».

في سنة ١٦ للهجرة النبوية المشرفة في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه غزا سعد بن أبي وقاص بلاد الفرس فكان فتح بهرسير وهي إحدى مدينتي كسرى مما يلي دجلة من الغرب، وقد خيّرهم سعد فأبوا إلا القتال فقاتلهم المسلمون ونصبوا لهم المجانيق والدبابات وقد حلفت الفرس ألا يفرّوا أبداً فأكذبهم الله وفرّوا بعد حصار شديد اشتد عليهم الأمر وضاق بهم المعاش حتى أشرف رجل من الفرس على المسلمين فقال: يقول لكم الملك: هل لكم إلى المصالحة على أن لنا ما يلينا من دجلة إلى جبلنا ولكم ما يليكم من دجلة إلى جبلكم. أما شيعتكم لا أشيع الله بطونكم، فاجابهم أبو مقرر الأسود بن قطبة بكلام القاه الله على لسانه فوقع منه الرعب في قلوبهم فقال لهم: لا يكون بيننا وبينه صلح أبداً حتى ناكل عسل أفريدين بآترج كوثي. فقال الملك: يا ويلاه إن الملائكة لتتكلم على السنتهم ترد علينا وتجيّبنا عن العرب ثم أمر الناس بالرحيل إلى المدائن فركبوا السفن وعبروا دجلة.

فلما وقف المسلمون بساحل دجلة راوا القصر الأبيض قصر الملك في المدائن الذي وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله سيفتحه على أمته خطب سعد الناس وحثهم على القتال وبين لهم صعوبة المعركة وخطورة السكوت عن قتال الفرس، فانتدب للناس من يخوضون دجلة ليؤمنوا للناس الشاطئ الآخر وأمر عليهم عاصم بن عمرو فتقدم رجل من شجعانهم وقال: اتخافون من هذه النطفة؟ ثم تلا قوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا»، ثم أقحم فرسه فيها واقتحم الناس فلما رآهم الفرس يطفون على وجه الماء قالوا: مجانين

في أيام الخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان استوثقت هذه الممالك فتحاً على أيدي المسلمين وأنفقت أموال قيصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس في سبيل الله، وفي هذا الحديث بشارة عظيمة للمسلمين وهي أن ملك فارس قد انقطع فلا عودة له وملك الروم للشام قد زال عنها فلا يملكونها بعد ذلك ولله الحمد والمنة.

وله دلالة على صحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان والشهادة لهم بالعدل حيث أنفقت الأموال المغنومة في زمانهم في سبيل الله على الوجه المرضي الممدوح.

قال ابن كثير في البداية والنهاية في حوادث سنة ٤٢١: وفيها أقبل ملك الروم من قسطنطينية في مائة ألف مقاتل فسار حتى بلغ بلاد حلب وعليها شبل الدولة نصر بن صالح بن مرداس فنزلوا على مسيرة يوم منها وقد عزم ملك الروم أن يستحوذ على بلاد الشام كلها وأن يستردها إلى دين النصرانية وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده. وقيصر هو من ملك الشام من الروم مع بلاد الروم فلا سبيل لملك الروم إلى هذا، فلما نزل من حلب كما ذكرنا أرسل الله عليه عطشا شديداً وخالف بين كلمتهم وذلك أنه كان معه الدمستق فعامل طائفة من الجيش على قتله ليستقل هو بالأمر من بعده ففهم الملك ذلك فكر من فوره راجعاً فاتبعهم الأعراب ينهبونهم ليلاً ونهاراً وكان من جملة ما أخذوا أربعمائة فحل محجل محملة أموالاً وثياباً للملك، وهلك أكثرهم جوعاً وعطشاً ونهبوا من كل جانب ولله الحمد والمنة. ج ١٢ (ص ٣٠، ٣١).

وذكر ابن كثير في حوادث سنة ٣١ قتل كسرى ملك الفرس وهو يزجرجد:

وذكر حوادث عدة في آخرها أنه لما قتل حمل ما كان عليه من الحلي إلى أمير المؤمنين عثمان بن عفان وقال: وكان ملك يزجرجد عشرين سنة منها أربع سنين في دعة وبقي ذلك هارباً من بلد إلى بلد خوفاً من

الأمر كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث زال ملك كسرى عن العراق بل زال تماماً وزال ملك الروم عن الشام وإن كانت أطماعهم لا تزال تمتد نحو بيت المقدس ويغتنمون غفلة المسلمون لينقضوا عليهم، والله لا يمكن للكافرين من رقاب المسلمين إلا بسبب غفلة المسلمين عن دينهم وتركهم لكتاب ربهم وهجرهم لسنة نبيهم فيكون الهوان واقعاً بهم، فمن هان عليه أمر ربه فعصاه هان هو على ربه فأسلمه وخذله، ومن عظم عنده أمر ربه فتمسك به وأطاعه وعمل به فأنتهى عن المحارم والتزم الطاعات فاستوفى الفرائض واجتهد في تحصيل النوافل فإن الله تعالى يتولاه، ومن تولاه الله تعالى رفع عنه عدوه، ومكر بمن مكر به وخدع من خدعه وخذل من خذله ونصر من نصره فانظر كيف كان في شق البحر كيد لموسى وكيد بفرعون فنجى الله موسى واهلك فرعون بكيد العظم.

والله يعز من أعز دينه واعتز به ويدل
من خذل دينه ويينزله من جبروته وعلوه
ويصيره عبدا ذليلا، فلا بد لنا أن نعتبر من
الأمم السابقة وما أصابهم، فالأيام دول والله
غالب على أمره، والله يحكم كونه فلا تفلت
منه ذرة ولا يفلت منه أحد لحظة، فسبحان
رب العالمين يعز من يشاء، ويدل من يشاء،
وتدبر في قوله تعالى في سورة القصص:
«طَسَّرَ لَكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْإِنشَاءَ تَتْلُو عَلَيْهِ
مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ
وَعَبَّ عَنِ الْآخِرَةِ حَكْمًا أَمَامًا وَمَا تَشَاءُ»

وفي الحديث من دلائل النبوة وقوع

وهجر كتابه وعصى ربه ذل، والطريق بين
للسالكين فلا تغتر بكثرة الهالكين، ولا تستهن
بقلة السالكين إلى ربهم، فكم من ملك ظن أن
ملكه لا يبديد فإزال الله ملكه حال كان أعز ما
يرى الناس ويحسبون، وكم من مستضعف
رفعه الله تعالى فوق رقاب الجبارين، وأعلم
أن الآخرة أبقي فإن كان السعي فهو المقيم
العظيم وإن كان العذاب فهو الأليم الشديد.
فاللهم نسالك عفوك وعزك ونصرك فبصرك
بدينك وأقمنا عليه إنك على كل شيء قدير
والحمد لله رب العالمين.

وتدبر قوله سبحانه: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ
مَكَرُوا عَمَلُوا الصَّالِحِينَ لَنَسْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا
أَسْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَنُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
رِزْقُوا وَلَنَبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ عُزْمِهِمْ أَمَّا يَعِدُوكِمْ بِأَن
يُنزِّلَهُمْ فِي سَبْعِ نَجْمٍ مِمَّا كَفَرُوا بِهِمْ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْسِدُونَ ۖ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِعُوا الرُّسُلَ
لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۚ لَا تَحْسَبُوا دِينَكُمْ كَثُورًا مَعْجِرَةً فِي
الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ لَأَزُولُنَّ الْعَصِيرَ» [النور: ٥٥ ٥٧].
وهذه الأمم مر حولنا عروش تزول
وتتهدم، وأخرى تعلو وتتجبر، والله هو الملك
الجبار، فمن لاذ بجنابه عز، ومن بعد عن دبه

تهنئة

تتقدم أسرة مجلة التوحيد بأرق التهاني القلبية، الى فضيلة الشيخ الدكتور / محمد حسان.
حفظه الله، وذلك لحصوله على درجة الدكتوراه، مع مرتبة الشرف، عن رسالته العلمية المقدمة
بعنوان: «منهج النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة الآخر»، من جامعة الأزهر الشريف.
وبهذه المناسبة تتقدم جماعة أنصار السنة المحمدية عامة، وأسرة تحرير مجلة التوحيد خاصة
باسمى التهاني، وأرق الأمنى، ويتمنون لفضيلته دوام الرقي والنجاح.
والله الموفق.

رئيس التحرير

إشهارات

تم بحمد الله تعالى إشهار الفروع التالية :

- ١ - فرع جمعية أنصار السنة المحمدية، دير سمالوط، محافظة المنيا، تحت رقم (٢٤٩٤) بتاريخ
٢٠١٢/٣/١١ م.
- ٢ - فرع أنصار السنة المحمدية، فرع دموشيا، مركز بني سويف، محافظة بني سويف، تحت رقم (١٥٣٤) بتاريخ
٢٠١٢/٣/٢١ م.
- ٣ - فرع أنصار السنة المحمدية، بالقليج، الخانكة، محافظة القليوبية، تحت رقم (١٨٧٧) بتاريخ ٢٠١٢/٤/٥ م.
وذلك طبقاً لأحكام القانون ٨٤ لسنة ٢٠٠٢ ولانحته التنفيذية، والله ولي التوفيق.

إنا لله وإنا إليه راجعون

توفي يوم الأحد ٢٠١٢/١٢/١٢م الشيخ فتحي إبراهيم شكر، رئيس فرع المحلة الكبرى، وأسرة
تحرير مجلة التوحيد تدعو الله سبحانه أن يرحمه رحمة واسعة.

سهلاً أيتها الفتاة

عبدہ الأقرع

إعداد /

يَقْبُ تَمُشْكُم بِمَآ أُبَيُّ أَحَدَكُمْ أَوْ يَأْكُلُ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْنَاهُ» [الحجرات: ١٢].

فتأمل أخي المسلم -رحمك الله- هذا الأسلوب البليغ، في النهي المقرون بالمثال الذي يزيد الأمر شدة وتغليظاً، والعمل تقييماً وتشجيعاً: «أَيُّكُمْ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْنَاهُ» [الحجرات: ١٢].

فإن أكل لحم الإنسان من أعظم ما يستقذر جبلة وطبعاً، بل كيف إذا كان ميتاً وجيفة؟ عن عمرو بن العاص رضي الله عنه: أنه مرَّ على بغل مَيِّت فقال لبعض أصحابه: «لأن يأكل الرجل من هذا حتى يملأ بطنه، خيرٌ له من أن يأكل لحم رجل مسلم». [صحيح الترغيب: ٢٨٣٨].

فسبحان الله -

ما أعظم خطر الغيبة وما أشنع جرماًها.

ويا سبحان الله، ما أكثر تساهل الناس بها اليوم، حتي لكانها مائدةً مجالسهم، والغيبة ذات أسماء ثلاثة، كلها في كتاب الله عز وجل - الغيبة والإفك والبهتان، فإذا كان في أخيك ما تقول فهي الغيبة، وإذا قلت فيه ما بلغك عنه فهو الإفك، وإذا قلت فيه ما ليس فيه فهو البهتان. وللمغتائبين نسوق هذا الوعيد، قال صلى الله عليه وسلم: «يا معشر من آمن بلسانه، ولم يدخل الإيمان قلبه، لا تغتابوا المسلمين، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من اتبع عوراتهم، يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته، يفضحه في بيته». [رواه أحمد: ٤٠/٤ وأبو داود وصححه الألباني].

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لما عُرج بي، مررت بقوم لهم أظفارٌ من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم». [سنن أبي داود: ٤٨٧٨ وصححه الألباني]. ومعنى: يخمشون يخدشون ويجرحون.

الحمد لله الذي ألف بين قلوب المؤمنين، وجعلهم إخوة متحابين متراحمين، على الخير متعاونين، وفي سبيل الفضائل متكاتفين، لأستهم وجوارحهم حافظين، وعن الغيبة والبهتان مبتعدين، وللغش والزور مجتنبين، وعن أعراض إخوانهم ذابين ومدافعين، وأصلي واسلم على خاتم النبيين وإمام المتقين، وعلى اله وصحبه والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد:

فمن أهم ما يميز المجتمع الإسلامي: أنه مجتمع مودة وتراحم، وتكاتف وتلاحم، ومحبة وتلاؤم، ولكن فيه من لا تحجزه مروءة ولا يردّه دين أو أدب، جرد لسانه مغراضاً للأعراض بكلمات تنضح فحشاً، والفاظ تنهش نهشاً، يسرف في التجني على عباد الله بالسخرية واللمز، فهذا طويل وذاك قصير، وهذا أحق، وذاك جهول، وكأنه قد وكل إليه تجريح عباد الله، ويزداد الأمر وتعتظم البلية حين ترى عليه علامات الوقار وعلامات الاحتشام، وسيما الوجاهة وهيئات العلماء، ومع هذا المظهر الخداع، يضمُّ بالخوض في الباطل أذني جليسه، لا يدع لأصحاب فضل فضلاً، يحمل عليهم الحملات الشعواء أحياناً وأمواتاً، ترى ما هذا الداء، إنه «داء الغيبة»، قل أن تسلم منه المجالس.

وينذر أن ينفك منه مجتمع من المجتمعات، إلا من رحم ربي. فالغيبة هي: الداء العضال، والسُّم الذي في اللسان أحلى من الزَّلال، وقد جاء الإسلام بتحريم الغيبة تحريماً قاطعاً، وقد جعلها من أتي جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم مقارنة لقتل النفس، وغصب المال في الجرم والتحريم، فقال صلى الله عليه وسلم: «كل المسلم على المسلم حرامٌ، دمه، وماله، وعرضه». [مسلم: ٢٥٦٤].

وأعظم من ذلك وأجل كلام ربنا عز وجل: «ولا



وقيل لبعض الصالحين: لقد وقع فيك فلائح حتى أشفقنا عليك ورحمناك، قال: عليه فاشفقوا، وإياه فارحموا.

وقال رجل للحسن: بلغني أنك تغتابني؟ فقال: لم يبلغ قرك عندي أن أحكمك في حسناتي.

وإذا بحثنا عن الأسباب والبواعث لهذا المرض الخطير، وجدناها لا تعدو: ضعف الإيمان، وقلة الوازع، وعدم الخوف من الله، فالذي يغتاب الناس يقول بلسان حاله: «أنا الكامل، والناس مخطئون، وأنا المحقق، والناس مبطلون، وأعلم أخي الحبيب أن المستمع للغيبة شريك للمغتاب، فقد قيل: إن التصديق بالغيبة غيبة، والسكوت شريك للمغتاب، يقول ابن المبارك رحمه الله: «فر من المغتاب فرارك من الأسد».

وكان ميمون بن مهران لا يغتاب أحداً، ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده، ينهيه، فإن انتهى وإلا قام من المجلس.

فيا ترى أين هو المؤمن القوي الذي يابى أن يغتاب أحداً في مجلسه؟ أين المؤمن الذي يابى أن تسمع أذنائه عيب أخيه المسلم.

أين المؤمن الذي يريد أن يرد الله عن وجهه النار يوم القيامة؟

عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ رَدَّ عن عرض أخيه، رَدَّ الله عن وجهه النار يوم القيامة». [صحيح الترغيب: ٢٨٤٨].

وحسب المغتاب أنه بالغيبة مُتَعَرِّضٌ لِسُخْطِ الله تعالى ومقته، وأن حسناته تُنْقَلُ إلى المغتاب له، وإن لم يكن له حسناتٌ نقل إليه من سيئات خصمه، فمن استحضر ذلك لم تَطْلُقْ لسانه بالغيبة، فيا أخي الحبيب: «امسك عليك لسانك، وليسعك بيتك، وابك على خطيئتك». [صحيح الترغيب: ٢٨٥٤]. وسارع في رد المظالم.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة؛ حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء». [مسلم: ٢٥٨٢]. وخذ بلسانك وقل: «يا لسان، قل خيراً تغنم، واسكت عن شر تسلم، من قبل أن تندم».

نسأل الله السلامة والعافية، والحمد لله رب العالمين.

وعن أبي بكرة رضي الله عنه قال: بينا أنا أماشي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيدي، ورجل عن يساره، فإذا نحن بقبرين أمامنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير، وبلى، فايكم يأتيني بجريدة؟» فاستبقنا، فسبقته، فاتيت به بجريدة، فكسرهما نصفين، فالتقى على ذا القبر قطعة، وعلى ذا القبر قطعة، وقال: «إنه يهون عليهما ما كانتا رطبتين، وما يعذبان إلا في البول، والغيبة». [صحيح الترغيب: ٢٨٤١].

وقال قتادة: ذُكِرَ لنا أنَّ عذاب القبر ثلاثة أثلاث: ثلث من الغيبة، وثلث من البول، وثلث من النعمة.

وقال عمر رضي الله عنه: «عليكم بذكر الله، فإنه شفاء، وإياكم وذكر الناس، فإنه داء».

ويقول بعض السلف: «الغيبة أشد من الزنا، قيل:

وكيف؟ قال: الرجل يزني ثم يتوب، فيتوب الله عليه، وصاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه». [كتاب الصمت: ص ١٦٤].

واغتتاب رجل آخر عند

بعض السلف، فنهروه، فقال: يا هذا، إياك ولولوغ الكلاب. [الصمت: ص ٢٩٩].

ويقول الحسن رحمه الله: «إذا رايت

الرجل يشتغل بعيوب غيره، ويترك عيوب نفسه، فاعلم أنه قد مكر به». [الصمت: ص ١٩٨].

ويقول بعض السلف: أدركنا السلف الصالح وهم لا يرون العبادة في الصوم والصلاة فحسب ولكن في الكف عن أعراض الناس.

ويروى أن معروفاً الكرخي رحمه الله إذا اغتاب عنه أحد قال: «يا هذا، اذكر الكَفْنَ والقُطْنَ والحنوط إذا وُضِعَ عليك». [سير أعلام النبلاء: ٣٤١/٩].

والسلوى لمن اغتابهم الناس: استفادتهم من حسناتهم، يروى أنه لما بلغ الحسن البصري أن رجلاً اغتابه، أرسل إليه طبقاً من رطب، وقال له: «بلغني أنك أهديت إلي حسناتك - أي: بغيبتك لي - فأريت أن أكافئك عليها، فاعذرنني، فإني لا أقدر على مكافأتك على التمام». [إحياء علوم الدين: ١٦٤/٣].





مجلة التوحيد

صالح فالح لا يستعني حينها الأبيات السلام

مجلة التوحيد مجلة دينية علمية ثقافية تصدرها جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر مطلع كل شهر عربي

★ مجلة التوحيد من أوسع المجلات الإسلامية في مصر والعالم العربي انتشاراً

★ مجلة التوحيد توصل الأحداث تأصيلياً شرعياً من خلال نخبة من الكتاب والعلماء من مصر والعالم الإسلامي

★ ومفاجأة كرتونة مجلة التوحيد بها أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية

★ مجلة التوحيد موجودة لدى باعة الجرائد وفروع أنصار السنة المحمدية بمصر والكتبات

سعر
المجلد الجديد
٢٥ جنيهاً
مصرياً



سعر الكرتونة
٧٥٠ جنيهاً
مصرياً

٨ شارع قولة. عابدين. القاهرة ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

أحدث الإصدارات

البيان

اطلبوها الآن ...

0224557677 - 0224549557

01226948855 - 01144416688

مصر ٢٠١٣

دراسة تحليلية لعملية التحول السياسي في مصر

أحرص على اقتناء
كتب وإصدارات البيان
التي تحمل الرؤية الشرعية
المنضبطة بفهم
السلف الصالح
المحيلة للأحداث برؤية
استراتيجية داعمة
للعمل الإسلامي
ولقضايا الأمة



مصر ٢٠١٣ م

دراسة تحليلية لعملية التحول السياسي في مصر،
مراحلها ومشكلاتها سيناريوهات المستقبل



تأليف / أحمد فهمي

